

ও তৎসৎ ।

অভিব্যক্তিবাদ ।

কলিকাতা ।

৩৯নং সিমলা ষ্ট্রীটস্থ “সাহিত্য প্রেসে” শ্রীপান্নালাল সেন
কর্তৃক মুদ্রিত ।

সন ১৩০৯ সাল ।

পরিভাষা ।

[অভিযান্ত্রিকবাদ —Theory of evolution.

কস্মিক বাষ্প —Cosmic vapour.

বনলিপি—Phonograph.

উপপত্তি—Theory.

সম্পাদা—Problem.

বিশেষ সৃষ্টিবাদ—Theory of special creation.

গুণোত্তর বৃদ্ধি—Geometrical progression

পরিবর্তিত—Variation.

যোগ্যতমের উদ্ভব—Survival of the

fittest.

জীবনসংগ্রাম—Struggle for existence.

জীবনসংগ্রামজনিত বা প্রাকৃতিক নির্বাচন—

Natural selection.

কাম্য নির্বাচন—Sexual selection.

নিয়ম—Law.

জীবাদি বা প্রাণপদ—Protoplasm.

বর্ণবিভাগ—Variety.

প্রজাতি—Species.

জাতি—Genus.

বর্গ—Order.

মুদ্রাঘর—Museum.

জ্বালানুখীর গুহ—Volcanic crater.

ধেপসো বা ভগ্নের পোকা—Moth.

দ্বিকোণ পুষ্প—Bigonia.

বৃহৎ দ্বিকোণ—Double bigonia.

গ্লক্সিনিয়া—Gloxinia.

ফ্যান্টেইল—Fantails.

কড়িরা—Barb.

গেরোবাজ—Tumbler.

ভূনোটন—Ground Tumbler.

পেচক—Owl.

মানবের অভিযান্ত্রিক—Evolution of man.

নিগ্রোবটু—Negritto.

মধ্যবর্তী—Intermediate.

সংযোগী শৃঙ্খল—Connecting link.

তারামাছ—Starfish.

বর্ণপুটিকা—Pigment cell.

মুগ্ধ—Convex.

দর্শন—Lens.

পরিপার্শ্ব—Environment.

জীবপ্রাণীর মূল—Origin of Species.

অবরোহ—Descent.

অনুত্তর—Inherited or hereditary.

উর্বর—Barren.

প্রাচীন—Fossil.

গটিকযুগ—Chalk age.

ভাণ্ডার—Deposits.

কোণিক—Conical.

পর্ণা—Fern.

সমুদ্র—Restored.

উবন্তর—Eocene period.

মধ্যন্তর—Miocene.

অন্তন্তর—Pliocene.

অগ্রপদ—Foreleg.

পশ্চাৎপদ—Hindleg.

অগ্রবাহ—Forearm.

চর্কাক—Molar.

বর্ণবৈচিত্র্য—Variation of colour.

পত্রককীট—Leaf-insect.

গজাকড়িৎ বা ছকাঁকড়িৎ—Grasshopper.

অহিচকী—Snakebird.

অলস—Sloth.

প্রাণ বিস্তার—Distribution of life.

আর্কেয়যুগ—Archæan age.

মৎস্যযুগ—Palæozoic or Primary Period.

শব্দকযুগ—Cambrian age.

মোলস্ক—Mollusk.

কৃকলাস—Crustacea.

ত্রিবিলা—Trilobite.

শব্দক—Shells.

শিরঃপদী—Cephalopoda.

বাহুপদী—Brachiopoda.

পর্ণীকৃত—Upper silurian.

লক—Scale.

অসারস্তর—Carboniferous stratum.

স্তর—Stratum.

বৎসস্তর—Permian stratum.

বরাহযুগ—Tertiary or Cainozoic.

কৃষ্ণযুগ—Secondary or mesozoic period.

নিম্নসিলুরিয়—Lower silurian.

বগড়া—Cycad.

ত্রিভুজ—Triassic.

কোষপায়ী—Marsupial.

মৎস্যকুর্ঙ্গ—Ichthyosaurus.

লম্বগ্রীব কুর্ঙ্গ—Plesiosaurus.

উৎসর্গ কুর্ঙ্গ—Pterodactyl.

বৃহৎ গোখা—Megalosaurus.

বৈহগকুর্ঙ্গ—Pterosaur.

ব্রলপন গোখা—Brontosaurus.

বিহগনোদন—Iguanodon.

ঐরাবত—Mastodon.

বক্রদন্ত—Deinotherium.

নৃসিংহযুগ—Quaternary Period.

তুয়াতারা—Tuatara.

অপুঙ্জিত—Indigenous.

বর্মিল—Armadillo.

গণ্ডকোষী—Pouched.

মাছি ধরা—Flycatcher.

নরকপি—Ape-man or Man ape.

নেগ্রিল—Negrito.

বিহৃত—Rudimentary.

বিহ্বি—Degeneration.

কপাটকল—Valve.

সমকোণ—Rectangular.

সমতল—Horizontal.

ধমনী—Artery.

পেশী—Muscle.

ফুটতা—Development.

জগ—Embryo.

করোটি—Skull.

তরল অবস্থা—For diffused.

সামঞ্জস্য ফল—Resultant.

প্রব্রজনশীল—Migratory.

কালমুগ—Calmuk.

বিপশ্চিত—Chipped.

অগ্নিপ্রস্তর—Flint.

দক্ষিণাত্ত হস্তী—Elephas meridionalis.

হিমশৈল—Glacier.

হেমন্তযুগ—Glacier age.

ক্রিস্টোফরাস—Cromagnon.

ফারফুজ—Furfooz.

গুহাধক—Cave bear.

বৃন্ত—Stem.

শাঁপি—Barb.

নেহাই—Hammer-stone.

সূক্ষ্ম শিল্প—Fine art.

বোম—Ether.

সংহত—Compact.

ভূমিকা ।

বর্তমানে অভিব্যক্তিবাদ পাশ্চাত্য জ্ঞানের সর্বত্র গৃহীত হইয়াছে—অভিব্যক্তিবাদের বিরুদ্ধে কেহ কোন কথা বলিলে তাহা গোঁড়ামী ও অজ্ঞানপ্রসূত বলিয়া উপেক্ষার বিষয় হয়। আমাদের শিক্ষিত ব্যক্তিরা ইংরাজীতে অভিব্যক্তিবাদ বিষয়ক অনেক পুস্তকই পড়িয়া থাকেন। আমাদের বর্তমান বঙ্গ-সাহিত্যের সর্বাস্থেই ইহার ছায়া পড়িয়াছে। মাসিকপত্রাদিতে এতদ্বিষয়ক সুন্দর ও সারগর্ভ প্রবন্ধ ও অনেক প্রকাশিত হয়। কিন্তু আশ্চর্যের বিষয় এই যে, এপর্যন্ত এতৎসম্বন্ধীয় একখানিও সাঙ্গ পুস্তক বঙ্গভাষায় প্রকাশিত হইল না। আজ অনেক বৎসর পূর্বে শ্রদ্ধাম্পদ বঙ্কুর শ্রীযুক্ত ক্ষীরোদচন্দ্র রায়চৌধুরী মহাশয় “মানব-প্রকৃতি” নামক একখানি পুস্তক বাহির করিয়াছিলেন। গ্রন্থের নামেই বুঝা যাইতেছে যে, তিনি তাহাতে মানব-প্রকৃতির অভিব্যক্তিই বুঝাইবার জন্ত বিশেষ প্রয়াস পাইয়াছেন—কিন্তু ইহা অভিব্যক্তিবাদের একটা অংশ মাত্র। যাই হোক, তিনি বাঙ্গালাভাষায় এবিষয়ের গ্রন্থরচনা বিষয়ে পথপ্রদর্শক বলিয়া আমাদের যথেষ্ট শ্রদ্ধা ও ধন্যবাদের পাত্র তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। কিন্তু তাহার পর আর একখানিও এই সরস ও বিশ্বয়দীপক বিষয়ের গ্রন্থ প্রকাশিত হইল না কেন? ইহার কারণ আছে বলিয়া বোধ হয়। শুনিয়াছি, ক্ষীরোদ বাবুর গ্রন্থ প্রকাশিত হইবার পর তদানীন্তন কতকগুলি সংবাদ-পত্রের সমালোচনায় তিনি নাস্তিক আখ্যা প্রাপ্ত হইয়াছিলেন। ক্ষীরোদ বাবু অবশ্য পাশ্চাত্য বৈজ্ঞানিকদিগের অনুসরণে তাঁহার পুস্তকে অভিব্যক্তির কর্ত্ত্ব দেখাইয়াছেন, ঈশ্বরের নিয়ন্তৃত্ব তাহার নিয়মিত্ত প্রদর্শন করেন নাই—নিষ্প্রয়োজন বোধে করেন নাই। লোকে ভাবিল যে তিনি নাস্তিকতা প্রচারে উদ্যুক্ত। লোকেদের ও যে তাহাতে বিশেষ দোষ ছিল তাহা বলি না—সেই সময়ে নাস্তিকতা সমর্থন করিয়া সাহিত্য জগতে অক্ষয় নাম রাখিবার এক ভ্রান্ত ধারণা সাহিত্যরথীগণের মধ্যে বলবতী হইয়াছিল। দ্বিতীয়ত, ক্ষীরোদ বাবুর গ্রন্থ বিদেশীয় দৃষ্টান্তে এবং বৈদেশিক পরিভাষায় পূর্ণ হওয়াতে শিক্ষিতমহলে বিজ্ঞানের এই অংশ দেশীয় পরিস্ফুটে প্রকাশ করিবার

সক্ষমতা বিষয়ে এক গভীর নিরাশা আসিয়াছিল। সেই নৈরাশ্য আজও যে সম্পূর্ণ চলিয়া গিয়াছে তাহা বলা যায় না। আমি কেন অসমসাহসিকতার সহিত এই বিষয়ে হস্তক্ষেপ করিলাম, তাহা এইবারে বলা আবশ্যক।

আজ প্রায় ১৫ বৎসর হইল, কতকগুলি কারণে পূজাপাদ পিতৃব্য শ্রীগুরু জ্যোতিরিন্দ্রনাথ ঠাকুরের উপদেশে অভিব্যক্তিবাদ আলোচনা করিতে বাধ্য হইয়াছিলাম। যতই আলোচনা করিতে লাগিলাম ততই জগতের কার্য্য মধ্যে ভগবানের মঙ্গলহস্তের পরিচয় পাইয়া মুগ্ধ হইতে লাগিলাম। আমার অনেকগুলি সমস্তার মীমাংসা হইয়া গেল। সেই সকল মীমাংসা আমি বঙ্গভাষায় প্রকাশ করিতে গিয়া এতদ্বিষয়ক একখানি সাঙ্গ পুস্তকের বড়ই অভাব বোধ করিতে লাগিলাম এবং অবশেষে ভগবৎপ্রেরিত হইয়া আমিই সেই অভাব মোচন করিতে দৃঢ়সঙ্কল্প হইলাম। জানি না, কতদূর কৃতকার্য্য হইয়াছি। আমার এই ক্ষুদ্র গ্রন্থখানি যে অভিব্যক্তিবাদ বিষয়ক সম্পূর্ণ গ্রন্থ তাহা বলিতেছি না। তবে এইটুকু বলিতে পারি যে, অভিব্যক্তিবাদের ইতিহাস অবধি আরম্ভ করিয়া তাহার ফলাফল পর্য্যন্ত প্রধান প্রধান বিষয়গুলি সাধ্যমত সংক্ষেপে অথচ বিশদরূপে বিবৃত করিবার চেষ্টা করিয়াছি। সমগ্র জগতে অভিব্যক্তির কার্য্যে যে এক মঙ্গলময় নিয়ন্তা পুরুষের হস্ত পরিচয় পাওয়া যায়, তাহাও গ্রন্থের আত্মস্তুে দেখাইতে ক্রটি করি নাই। সাধ্য মত বিদেশীয় পরিভাষা ও দৃষ্টান্ত বর্জন পূর্ব্বক দেশীয় দৃষ্টান্ত প্রদান করিয়া এবং অনেক গুলি চিত্র সংলগ্ন করিয়া গ্রন্থখানিকে সরস করিবার বিশেষ চেষ্টা করিয়াছি। রাশীকৃত বর্ণনায় যে বিষয় বুঝা যায় না, একটা মাত্র চিত্রে তাহা বিশদ হয়। এরূপ গুরুতর বিষয়ের সাঙ্গ পুস্তক এই প্রথম প্রকাশিত হইল, সুতরাং ইহাতে ক্রটি থাকা স্বাভাবিক। বিজ্ঞানের বিভিন্ন বিভাগের সূক্ষ্মতত্ত্ব তত্ত্বে আমার জ্ঞানের অভাব এবং সুতরাং তাহা ভাষায় ব্যক্ত করিবার অক্ষমতাই এই ক্রটির যে একটা প্রধান কারণ তাহা এই স্থলেই পাঠকবর্গের নিকট জানাইয়া রাখিতে আমার সঙ্কোচ নাই। আমি বিজ্ঞানে তজ্জ্ঞ নহি, এই কারণে আমি ইচ্ছা করিলেও হয়তো অভিব্যক্তির সূক্ষ্ম ছরবগাহ তত্ত্ব সকল ব্যক্ত করিতে পারিতাম না এবং সে বিষয়ে চেষ্টাও করি নাই। অভিব্যক্তিবাদের মূল মন্ত্রগুলি যে সকল দৃষ্টান্তের সমর্থনে যে ভাবে আমার বুদ্ধিতে স্থায়িত্ব লাভ করিয়াছিল, আমিও সেই ভাবে মূল মন্ত্রগুলি বিবৃত করিতে প্রয়াস

পাইয়াছি। আজকাল বিজ্ঞান বিষয়ে বঙ্গবাসীর কতকটা আগ্রহ দৃষ্ট হয়। আশা করি, বঙ্গের ভবিষ্যৎ বিজ্ঞান-মহারথীগণ অভিব্যক্তির স্বাধীনতা ত্বরসকল বিস্তৃতরূপে বিবৃত করিয়া বঙ্গবাসীর একটি মহান অভাব মোচন করিবেন।

এসে দু'একটা নূতন মত সন্নিবিষ্ট করিয়া যথেষ্ট দৃষ্টতার পরিচয় দিয়াছি—যদি ইচ্ছা করেন, পাঠকগণকে সেগুলি উপেক্ষাদৃষ্টিতে দেখিবার অধিকার প্রদান করিলাম—বামনেরও সময়ে সময়ে আকাশস্থিত চন্দ্রে হস্ত প্রদানের লোভ জন্মিয়া থাকে। আমাদের দশাবতার যে সত্যসত্যই পৃথিবীর বিভিন্ন যুগ সূচনা করিয়া দেয়, তাঁহা প্রমাণ প্রয়োগে নির্ণয় করিতে যাওয়া দৃষ্টতার সর্ব প্রধান দৃষ্টান্ত—ইহাতে যাহা কিছু ভুল ভ্রান্তি থাকিবে, তজ্জন্ত আমি দায়ী—আমি কোন গ্রন্থ হইতে ইহা গ্রহণ করি নাই। মানবাত্মার অভিব্যক্তি বিষয়ক কথায় দু'একটা নূতন মত ব্যক্ত হইয়াছে, তজ্জন্তও আমিই দায়ী। তৃতীয়ত, জড়ভিত্তিক শক্তি হইতে আত্মার যে অভিব্যক্তি হইয়াছে, বিজ্ঞানের দিক দিয়া সেই তত্ত্বে বহু পূর্বেই উপনীত হইয়াছিলাম, অবশেষে “জড় ও আত্মা” মূলক কথা লিখিবার কালে অধ্যাপক জগদীশচন্দ্রের আবিষ্কার হইতে যথেষ্ট সমর্থন লাভ করিয়াছিলাম। অভিব্যক্তি যে প্রধানত সংহতিমূলক, বোধ হয় এই মত এত স্পষ্টরূপে অপর কাহারও কর্তৃক বিবৃত হয় নাই। চতুর্থত, কলাফলের প্রতি দৃষ্টি না রাখিয়া, নিরপেক্ষভাবে অভিব্যক্তির সহিত মৃত্যু ও পাপের সম্বন্ধ মূলে ধাইয়া ধরিবার চেষ্টা ইতঃপূর্বে কেহ করিয়াছেন কি না জানি না। মহাত্মা হুগলি তাঁহার এক বক্তৃতায় এই বিষয়ে স্পর্শ মাত্র করিয়াছেন বলিতে পারি। এই ভূমিকা লিখিবার কালে জানিতে পারিলাম যে পৃষ্ঠনীয় বিজ্ঞানসাগর মহাশয়ের প্রতিদ্বিবেসের ঘটনা কোঞ্জির সহিত মিলিত। আরও দু'একটা ফলিত জ্যোতিষে অশ্রদ্ধাবান বন্ধুরও জীবনের ঘটনা কোঞ্জির সহিত অক্ষরে অক্ষরে মিলিয়াছে, তাঁহাদের স্বমুখে শুনিয়াছি।

উপসংহারে যে সকল বন্ধুবর্গের এবং গ্রন্থকারের নিকট উপকার পাইয়াছি, তাঁহাদের প্রতি কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করিয়া এই ভূমিকা সমাপ্ত করি। জীবনতত্ত্ব প্রভৃতি বিষয়ে বিলাতপ্রত্যাগত অমায়িক বন্ধুর শ্রীযুক্ত বনওয়ারিলাল চৌধুরী মহোদয়ের নিকট অনেকগুলি ত্রুটিও তত্ত্ব সকল বুঝাইয়া লইয়াছি—তাঁহার সাহায্য না পাইলে এসে কত গুরুতর ভ্রম যে থাকিয়া যাইত, পুস্তক সম্পূর্ণ করিতে

কত যে বিলম্ব লাগিত তাহা বলিতে পারি না। বঙ্গের ইক্সি মুহূদর শ্রীযুক্ত রায়েন্ড্রসুন্দর ত্রিবেদী মহোদয়ও অনেক ভ্রম সংশোধন করিয়া দিয়া চিরকৃতজ্ঞতা পাশে আবদ্ধ রাখিয়াছেন। শ্রীযুক্ত বাবু উপেন্দ্রকিশোর রায়চৌধুরী এবং শ্রীযুক্ত বাবু চিত্ততোষ বসু চিত্র-প্রকাশে যথেষ্ট উপকার করিয়াছেন, তজ্জন্ত তাঁহাদিগকে প্রচুর শস্যবাদ জানাইতেছি।

ডার্বিন, ওয়ালেস, ক্যাত্‌রফাগেস, গীকী, ইক্সি, হেকেল, এডওয়ার্ড মরিস, এডওয়ার্ড ক্লড এবং বেইসমান প্রভৃতি যে সকল গ্রন্থকারের নিকটে এই গ্রন্থ রচনা সম্বন্ধে সাহায্য পাইয়াছি, অধিক বলা বাহুল্য, তাঁহাদিগের নিকট চিরজীবন ঋণী রহিলাম।

এই গ্রন্থ যদি পাঠকবর্গের হৃদয়ে অভিব্যক্তিবাদ জানিবার ও অপরকে জানাইবার সাংগ্ৰহ আকাঙ্ক্ষা উদ্ভিক্ত করিতে পারে, তবেই পরিশ্রম সার্থক বোধ করিব।

৬, দ্বারকানাথ ঠাকুরের গলি,
যোড়াসাঁকো, কলিকাতা।
২৪শে আশ্বিন, ১৩০৯ সাল।

} শ্রীকৃষ্ণীন্দ্রনাথ ঠাকুর।





ঐ ৩২৭১

অভিব্যক্তিবাদ ।

প্রথম কথা—অভিব্যক্তিবাদের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস ।

আজকাল পাশ্চাত্য ভূখণ্ডে মনুষ্য প্রভৃতি সকল প্রকার জীবজন্তুর উৎপত্তি লইয়া কত বাদামুবাদ চলিয়াছে । বুদ্ধদের দ্বারা কত উপপত্তি উদ্ভি-
ক্তেছে আর যাইতেছে । এই সকল উপপত্তির মধ্যে সুপ্রসিদ্ধ চার্লস্ ডার্বিন
কর্তৃক প্রকাশিত অভিব্যক্তিবাদই সর্বশ্রেষ্ঠ আসন গ্রহণ করিয়াছে—সিদ্ধান্ত-
কল্প করিয়া গৃহীত হইয়াছে ।

অভিব্যক্তিবাদ কাহাকে বলে, তাহা বোধ হয় আর কাহাকেও বলিয়া
দিতে হইবে না । বৃক্ষ বীজ হইতে প্রকাশিত হইল, ইহার নাম অভিব্যক্তি ;
ডিম্ব হইতে পক্ষী নির্গত হইল, ইহার নাম অভিব্যক্তি ; বরফ হইতে জল
হইল, জল হইতে ধূম হইল ; ধূম হইতে জল হইল, জল হইতে বরফ হইল—
এই সমস্তকে আমরা অভিব্যক্তি বলিতে পারি । যে তত্ত্ব এই অভিব্যক্তি
প্রণালী বৈজ্ঞানিক ভাবে প্রকাশ করিতে পারে তাহার নাম অভিব্যক্তিবাদ
কলী যাইতে পারে । কিন্তু আজকাল অভিব্যক্তিবাদ একটা সঙ্গীর্ণ শব্দ হইয়া
পড়িয়াছে । "প্রথমতঃ ভিন্ন প্রেণীর জীবজন্তু হইতে মনুষ্যের উৎপত্তি, দ্বিতীয়তঃ
প্রাণপক হইতে জীবজন্তুর উৎপত্তি এবং তৃতীয়তঃ জড় সৃষ্টিবাল্প হইতে প্রাণের
উৎপত্তি, এই তিনটি বিষয় আজকাল অভিব্যক্তিবাদের সীমার মধ্যে পতিত হয় ।

ভারতের ঋষিরা স্বীয় অস্ত্রের প্রতি দৃষ্টি নিবদ্ধ করিয়া কত মহান সত্য
সকল আবিষ্কার করিয়া গিয়াছেন । এদিকে পাশ্চাত্য পণ্ডিতগণ বহির্জগৎ
পর্যালোচনা করিয়া ঐশ্বরের কত আশ্চর্য্য সত্য নিয়ম সকল আবিষ্কার করিয়া

জগতকে চমকিত করিয়া দিয়াছেন । জেম্‌স্ ওয়াট্ বাষ্পশক্তির আবিষ্কার করিয়া জগতের কি উপকারই করিয়াছেন—দূরতম দেশসমূহকে অচ্ছেদ্য দ্রাব্যন্ধনে আবদ্ধ করিবার উপায় করিয়াছেন । জৰ্ম্মানি দেশীয় হুগ্ৰেদিক্ পণ্ডিতশ্রেষ্ঠ কেপ্‌লার গ্রহগণের গতিনির্ণায়ক নিয়ম সকল আবিষ্কার করিয়া জ্যোতির্বিজ্ঞানের কত না উন্নতি সাধন করিয়াছেন । আমেরিকাবাসী এডিসন সাহেব স্বনলিপি (Phonograph) যন্ত্র আবিষ্কার করিয়া কি আশ্চর্য্য কাণ্ডই সংসাধিত করিয়াছেন ! পাশ্চাত্য পণ্ডিতদিগের মধ্যে অনেককে যেমন পদার্থ-বিজ্ঞা বিভাগে দেখিলাম, সেইরূপ আবার লামার্ক, ডার্বিন, ওয়ালেস্ প্রভৃতি অনেককে জীবতত্ত্ববিভাগে শ্রেষ্ঠ দেখিতে পাই । জীবগণের, বিশেষতঃ মনুষ্যের, উৎপত্তি কি প্রকারে হইল, এই বিষয়টী বর্তমানকালে সৰ্ব্বাপেক্ষা অধিক মাত্রায় সাধারণের মনোযোগ আকর্ষণ করিতেছে বলিয়া বোধ হয় । এই সম্বন্ধে অনেক পণ্ডিত অনেক প্রকার মত প্রকাশ করিয়াছেন । অধিকাংশ প্রাচীন ও পুরাতন প্রাণিতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতগণ বলেন যে ঈশ্বর প্রত্যেক জাতীয় জীবের আদিপুরুষকে স্বতন্ত্র স্বতন্ত্র করিয়া সৃষ্টি করিয়াছেন । নব্য প্রাণিবেত্তাগণ বলেন যে ইহা বৈজ্ঞানিক সৃষ্টিপ্রকরণ নহে । বৈজ্ঞানিক সৃষ্টিপ্রকরণ বহুকে একেতে লইয়া যাইবে এবং সেই বহুকে একেতে লইয়া যাইবার মধ্যে শৃঙ্খলা প্রদর্শন করিবে । তাই নব্য পণ্ডিতগণ বলেন যে, কুকুরই বল, বানরই বল, আর মনুষ্যই বল, যত প্রকার জীবজন্তু দেখিতেছি, ইহারা সকলেই প্রথমে একই আদি প্রাণ হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, ক্রমে ঘটনাবশতঃ বা অবস্থাবৈশিষ্ট্যে, সেই আদি প্রাণের কতকগুলি বংশধর কুকুরে আসিয়া পৌঁছিয়াছে, কতকগুলি বা বানরে আসিয়াছে, আবার কতকগুলি বা মনুষ্যে আসিয়াও পৌঁছিয়াছে । এই উপপত্তি (Theory) আভাস যদিও কয়েকজন প্রাণিতত্ত্ববিৎ পণ্ডিত প্রদান করিয়াছিলেন, কিন্তু ওয়ালেস্ ও ডার্কিনে'র স্বীয় অপরিমের অধ্যবসার-কালে এই উপপত্তিকে অনেক পরিমাণে সপ্রমাণ করিয়া প্রাণিবেত্তাদিগের শিরোভূষণ হইয়া পড়িয়াছেন । ডার্কিনে'র নাম এবং তাঁহার পরীক্ষা দ্বারা প্রতিষ্ঠিত সিদ্ধান্ত অভিব্যক্তিবাদ (Theory of Evolution) পাশ্চাত্য ভূখণ্ডে বিশেষতঃ জৰ্ম্মানি প্রদেশে আজকাল নিতান্তই “ঘরের কথা” হইয়া পড়িয়াছে ।

মুঁকেই বলিরাছি যে কয়েকজন প্রাণিবেত্তা পণ্ডিতশ্রেষ্ঠ অভিযুক্তিবাদের পূর্বাভাস দিরাছিলেন। এখন কাহাদের নিকট এই পূর্বাভাস পাওয়া গিয়াছে, তাহা কিস্তি আলোচনা করা যাউক। সুপ্রসিদ্ধ ফরাসি প্রাণিবেত্তা লামার্ক খৃষ্টীয় ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রারম্ভকালে (১৮০১ খৃঃ অঃ) এই সম্বন্ধে তাঁহার মতামত নব্ব্বপ্রথম প্রকাশ করিরাছিলেন। তাঁহার মত এই যে, প্রত্যেক জাতীয় জীবজন্তু অপর কোন জাতি হইতে উৎপন্ন হইয়াছে। যে অঙ্গের ব্যবহার করা যায় সেই অঙ্গ পরিপুষ্ট ও দৃঢ় হয় এবং অব্যবহৃত অঙ্গ ক্রমশঃ শক্তিহীন ও অব্যবহার্য্য হইয়া পড়ে, এই একটা সুপ্রতিষ্ঠিত নিয়ম আছে। লামার্ক বলেন যে এই নিয়মের বলেই জীবজন্তু আহারের চেষ্টা, অবস্থাবৈগুণ্য প্রভৃতি নানা ঘটনা বশতঃ নিজের উন্নতি করে কার্য্য করিতে করিতে এক জাতি হইতে অপর জাতিতে পরিণত হইয়াছে। এই সম্পর্কে তিনি প্রথম প্রচার করিরাছেন যে অচেতন পদার্থের দ্বারা চৈতন্য পদার্থও পরিবর্তন আকাশ হইতে পড়ে না, কিন্তু তাহা নিয়মের কল; এই সত্যের প্রথম প্রচার বিজ্ঞানজগতে লামার্কের নাম চিরস্মরণীয় রাখিবে। উন্নতিকল্পে কার্য্য করিতে করিতে যদি প্রত্যেক জাতীয় জীবজন্তু উন্নত আকার ধারণ করিয়া অপর জাতিতেই পরিণত হয়, তবে এখনও সেই মূলজাতি জন্মে কিরূপে, এষ্ট একটা প্রশ্ন আসে। দৃষ্টান্তদ্বারা বুঝাইতেছি। বিড়াল জাতি উন্নত হইয়া ব্যাঘ্র হইল; কিন্তু এখনও তবে বিড়াল জন্মগ্রহণ করে কেন? মূলজাতির জন্মগ্রহণ সম্বন্ধে লামার্ক তেমন সন্তুস্তর দিতে পারেন নাই। যাই হোক, লামার্কের যুক্তিপ্রমাণসমূহ তখনকার বৈজ্ঞানিকদিগের বধির কর্ণে প্রবেশ করিতে পারিল না। তাঁহার সাধারণতঃ বিভিন্ন জাতির উৎপত্তিকে ঐপ্রমাণিত অথবা অসম্ভব সম্প্রদায় বলিয়া গ্রহণ করিরাছিলেন।

কিন্তু তথাপি ছই একজন করিয়া অসম্পূর্ণ প্রমাণাদির কারণে জীবতত্ত্বে অভিযুক্তিবাদ অসম্পূর্ণভাবে সমর্থন করিতে লাগিলেন। লামার্কের পরে অনেকদিন পর্য্যন্ত অল্প কাহারও এতদ্বিষয়ক পুস্তকাদি ততদূর মনোযোগ আকর্ষণ করে নাই। তাহার কারণ, জিয়াক্সে সেন্ট হিলেরিয়, ডীন হার্বার্ট, অধ্যাপক ব্রাণ্ট, ডনবুক প্রভৃতি পণ্ডিতেরা সুবিখ্যাত প্রাণিভবিদ হইলেও এবং তাঁহার কতক অংশে অভিযুক্তিবাদ সমর্থন করিলেও, কি নিয়মে যে

জীবদেহের পরিবর্তন সাধিত হয়, তদ্বিষয়ে প্রায় নীরব ছিলেন। অবশেষে ১৮৪৪ খৃষ্টাব্দে “ভেস্টিজেন্স অফ ক্রিয়েশন” (সৃষ্টিপরিচয়) নামক একখানি গ্রন্থ রচয়িতার নামবিরহিত হইয়া প্রকাশিত হইল। এখন তাহা রবার্ট চেম্বার্স কর্তৃক প্রণীত বলিয়া সকলেই স্বীকার করেন। সেই সময় এই পুস্তকখানির অত্যন্ত প্রচার হইয়াছিল। ইহাতেও বিশেষভাবে কিছুই উল্লিখিত হয় নাই কেবলমাত্র করিয়া প্রত্যেক জাতি উন্নত হইয়াছে, কিন্তু সাধারণভাবে বলা আছে যে কতকগুলি অজ্ঞাত নিয়মে ও অবস্থারূপে জীবজন্তু ও উদ্ভিদ সকল বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হয়। এই পুস্তকের বহুল প্রচারে সাধারণের মন হইতে অনেক কুসংস্কার দূর হইয়াছিল এবং তাহাদের মনোযোগ অভিব্যক্তিবাদের দিকে আকৃষ্ট হওয়াতে এই মত উত্তরকালে গৃহীত হইবার পথ অনেকটা পরিষ্কার হইয়াছিল।

ডার্বিন ও ওয়ালেসের পূর্বে বৈজ্ঞানিকদিগের অধিকাংশেরই এই মত ছিল যে প্রত্যেক জাতীয় প্রত্যেক জীবজন্তু ঈশ্বর কর্তৃক বিসৃষ্ট হইয়াছে। বিড়াল যতগুলি আছে, তাহাদের প্রত্যেকটি কোন নিয়মে সৃষ্ট হয় নাই, ঈশ্বর স্ব-ইচ্ছাক্রমে সৃষ্টি করিয়াছেন; তাহাদের আর পরিবর্তনের সম্ভাবনা নাই। কোন বিড়াল যে ধূসর তাহাও ঈশ্বর স্বহস্তে অপরিবর্তনীয়ভাবে রচনা করিয়াছেন; কোন বিড়াল যে স্বেত, তাহাও ঈশ্বর স্বহস্তেই রচনা করিয়াছেন। এইরূপ মতকে আমরা বিশিষ্টবাদ (Theory of special creation) * বলিব। ডার্বিন এবং ওয়ালেসের সন্মুখে দুইটি বিষয় ছিল—এক, বিশিষ্টবাদ ঠিক নহে প্রমাণ করা; দ্বিতীয়, জীবজন্তুর অভিব্যক্তিই বা কি বিশেষ বিশেষ নিয়মে হইয়াছে তাহার আবিষ্কার করা। ইহারা এই বিষয়ে এতদূর কৃত-কার্য্য হইয়াছেন যে মনে হয় যেন অভিব্যক্তিবাদ সপ্রমাণ করিতেই ইহাদের জন্মগ্রহণ। ডার্বিন এবং ওয়ালেস উভয়ে প্রায় একই সময়ে পৃথকভাবে একই সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছিলেন। অভিব্যক্তিবাদের প্রকৃত আবিষ্কার বলিতে গেলে উভয়কেই বলিতে হয়। ইহাদের অনুসন্ধানের ফলে, সকল প্রকার জীবজন্তু যে পরস্পর হইতে এবং দ্রুত ও মূলত যে এক আদি জীব

* বিশিষ্ট = বিশ + ষ্টি = বিশেষ বা ব্যষ্টি ভাবে সৃষ্টি এই কারণে প্রত্যেক পদার্থকে পৃথকভাবে সৃষ্টি করাকে আমরা বিশিষ্ট বলিলাম।

হইতে উৎপন্ন হইরাছে, তাহা আর কেহ বড় অস্বীকার করিতে পারেন না। এখন, সংক্ষেপে ডার্বিনের অভিব্যক্তিবাদ কি তাহা বলিয়া এই প্রবন্ধের উপ-সংহার করি। অভিব্যক্তিবাদ দুইটা প্রধান নিয়মের উপর প্রতিষ্ঠিত—(১) জন্তুদিগের গুণোত্তর পরিমাণে (Geometrical Progression) * বৃদ্ধি; (২) সন্ততিগণ পিতামাতার অনেকটা অমুরূপ হইলেও ক্রিষ্ণ বিভিন্ন হইরা যায়, কখনই একেবারে সমান হয় না। প্রথম নিয়মের কলে, স্পষ্টই দেখা বাইতেছে যে, বংশ-বৃদ্ধির সঙ্গে সঙ্গে জীবনসংগ্রামও উপস্থিত হইবে। ধাক্কী জন্তু দুইটা মাত্র, মর্দা ও মর্দা; কিন্তু তাহাদের ছানা সংখ্যা ধাক্কীদের চেয়ে অনেক বেশী হয়। এইরূপ হইলেও পৃথিবীতে মোটের উপর জীবজন্তুর সংখ্যা যাহা আছে তদপেক্ষা অধিকতর হইতে পারে না—কারণ আহার সংকুলন চাই, স্থান সংকুলন চাই। জীবজন্তু বেশী হইতেছে বলিয়া পৃথিবীর স্থানও বাড়িতেছে না, উৎপাদিকাশক্তিও বৃদ্ধি হইতেছে না। মানবের চেষ্টা প্রভৃতিতে উৎপাদিকাশক্তি যেটুকু বাড়িতেছে, জীববৃদ্ধির তুলনায় তাহা অতি সামান্য বলিয়া নধর্ভব্যের মধ্যে পরিগণিত হয়। এই জীবনসংগ্রাম বশত গড়ে প্রতি বৎসর যত জীব জন্মগ্রহণ করে তত জীব প্রাণত্যাগ করে বা নিহত হয়। যে আহার দুইটা প্রাণীর ছিল, এখন দশ প্রাণী হওয়াতে তন্মধ্যে যে সক্ষম, সেই অপর প্রাণীগুলির আহার আপনি খাইয়া তাহাদিগকে উপ-বাসে রাখিল। ইহার উপর শীতপ্রায়, ঝড়াবৃষ্টি, অগ্নি বজ্রা প্রভৃতি নানা প্রাকৃতিক উপদ্রব আছে। এইপ্রকারে জীবগণের মধ্যে কে বাঁচিবে, এই এক কঠোর জীবনসংগ্রাম চলিতেছে। এই কঠোর জীবনসংগ্রামে প্রতি পাঁচটার একটা, বা প্রতি দশটার একটা এবং অনেক সময়ে প্রতি একশতে, এমন কি, এক সহশ্রেও একটা মাত্র বাঁচিয়া যায়।

হাজার করা একটা কি দুইটা কীট-পতঙ্গ বাঁচিল ইহাতে সাধারণ মানবের চক্ষে কিছুই ক্ষতিবৃদ্ধি নাই। কিন্তু বৈজ্ঞানিকদিগের সূক্ষ্মদৃষ্টি তাহার কারণানু-সন্ধানে ক্ষান্ত থাকিতে পারে না। তাহার কারণ অনুসন্ধান করিতে গিয়া দেখিলেন যে জাত জীবদিগের কতকগুলি অপরাপেক্ষা বলবান, কতকগুলি

* ২, ৪, ৮, ১৬, এইরূপ সাধারণ সংখ্যা দ্বারা গুণিত বৃদ্ধিকে গুণোত্তর বৃদ্ধি বলে।

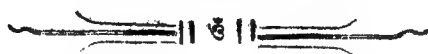
১, ২, ২৭ অথবা ১, ৪, ১৬, ৬৪, ইত্যাদি অঙ্কে গুণোত্তর অঙ্ক বলা যায়।

বা বেগবান্, কতকগুলি বা শ্রমসহিষ্ণু, কতকগুলি বা বুদ্ধিমান্। তাঁহারা দেখিলেন যে যে গুলি যোগ্যতম, সেই গুলিই বাঁচিয়া যায়, অল্পগুলি পশ্চাতে পড়িয়া থাকে ও মরিয়া যায়। একটা দৃষ্টান্ত দিতেছি। মনে কর কোন ক্ষেত্রে খাজ চারা রোপণ করা হইয়াছে। স্থানগুণে কতকগুলি সতেজ হইয়া অপরগুলি অপেক্ষা সমুন্নত হইয়া উঠিল। এখন যদি সহসা বজ্রা আসিয়া সমুন্নত ডুবাঁইতে চেষ্টা করে কিন্তু সতেজ খাজচারার নাগাল না পায়, তবে অপরগুলি জলে ডুবিয়া পচিয়া গেল কিন্তু সেই সতেজ চারাগুলি উপযুক্ত জল পাইয়া আরও সতেজ হইয়া উঠিল। অবস্থার অভিন্ন বিভিন্নতার উপরেও জীবগণের জীবনমরণ নির্ভর করে। এই সকল হইতে আমরা জগতে যোগ্যতমের উৎকর্ষ এই নিয়মেরই প্রাধান্ত উপলব্ধি করি। অভিব্যক্তিবাদের প্রথম ও প্রধান ভিত্তি যোগ্যতমের উৎকর্ষন সম্বন্ধে সংক্ষেপে আলোচনা করিলাম।

অভিব্যক্তিবাদের দ্বিতীয় মূল ভিত্তি পূর্বে যাহা উল্লেখ করিয়াছি, তাহাকে পরিবৃদ্ধি প্রণালী বলিতে পারি। পূর্বেই বলিয়াছি যে ছানাগুলি ঠিক বাপ মায়ের মত হয় না, কিঞ্চিৎ বিভিন্ন হয়—কেবল আকৃতিতে নহে, গুণেও বটে। সুতরাং যদি ছানাদের মধ্যে যোগ্যতমগুলিই বাঁচিয়া গেল, তখন তাহাদের পরস্পরের সম্মিলনে আবার যে ছানা হইবে, পূর্বের যোগ্যতম জীবগণ যে বিশেষ বিশেষ গুণবশতঃ যোগ্যতম হইয়াছিল সেই সকল গুণ তাহাদের ছানা-দের মধ্যে আসিবার অধিক সম্ভাবনা—তবে সেই সম্ভাবনা কতকগুলি নিয়মের দ্বারা আবদ্ধ। অভিব্যক্তিবাদিগণ বলেন এইরূপে যোগ্যতম হইবার আকৃতি প্রকৃতি লাভ করিতে করিতে আদিজীবের বংশধরগণ ক্রমিক উন্নতিলাভ করিয়া মনুষ্যে আসিয়া পৌঁছিয়াছে। এখনও বাহারা নিম্ন শ্রেণীতে আছে, তাহারাও কালে মনুষ্য হইবে এবং মানববংশধরগণ কালে দেবশরীর ও দেব-প্রকৃতি লাভ করিয়া ঈশ্বরের অসীম মহিমা অধিকতর ঘোষণা করিতে থাকিবে।

ইতি শ্রীকীৰ্ত্তীন্দ্র নাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথার অভিব্যক্তিবাদের সংক্ষিপ্ত

ইতিহাস মূলক প্রথম কথা সমাপ্ত।



দ্বিতীয় কথা—জীবনসংগ্রাম।

সুপ্রশস্ত মাঠে বিহগগণ স্তূপে বিচরণ করিতেছে; আপনাপন আহাৰ অন্বেষণ করিতেছে; আপনাদের শাবকগণের জন্তও বা কিছু লইয়া বাইতেছে; স্তূপের গান করিতেছে; আর আমরা ইহাদিগকে এমন স্তূপে থাকিতে দেখিয়া মুগ্ধ হইয়া বাইতেছি। এই চিত্র দেখিয়া কবিজনের কবিতার উৎস খুলিয়া বাইবে তাহা আর বিচিত্র কি—পাষণেরও জনয়ে কবিতাস্রোত প্রবাহিত না হইয়া যায় না। দার্শনিক ইহার মধ্যে কত না মর্শনতন্ম প্রাপ্ত করেন। কিন্তু জীবতত্ত্ববিৎ দেখিতে দেখিতে শাস্তির রাজ্য হইতে অশাস্তির রাজ্যে গিয়া পড়েন। তিনি অমূল্যদান করিতে করিতে দেখিয়াছেন যে এক অতি কঠোর নিয়ম এই জীবনক্ষেত্রে কার্য্যকরিয়াই এই শাস্তি আনয়ন করিয়াছে; সেই কঠোর নিয়ম—কঠোর জীবনসংগ্রাম।

জীবনসংগ্রাম কাহাকে বলে, তাহা আজকাল কাহাকেও বোঝা করিয়া বুঝাইবার প্রয়োজন নাই। যেকোন দিনকণ পড়িয়াছে, তাহাতে জীবনসংগ্রামের তীব্র তাড়নার সকলেই ব্যতিব্যস্ত হইয়া উঠিয়াছে। জীবনসংগ্রামের একটি প্রধান লক্ষণ অল্পচিন্তা। শতবর্ষ পূর্বে, এমন কি পঞ্চাশবৎসর পূর্বেও আমাদের সোনার ভারতে এতদূর অল্পচিন্তা ছিল না, এতদূর তীব্র জীবনসংগ্রামের হস্তে পড়িতে হয় নাই। আমি পূজ্যপাদ পিতামহদেবের নিকট শুনিয়াছি যে, এখন যে চাউল ৬ টাকায় একমণ, তখন সেই চাউল ১ এক টাকায় মণ পাওয়া বাইত; তখন গোহুড় টাকায় ৬৪ সের পাওয়া বাইত, এখন তাহা টাকায় সাড়ে ছয় সের মাত্র পাওয়া যায়—তাহাও সকল সময়ে খাটি পাওয়া যায় না। আমরা ১০।১৫ বৎসরের মধ্যে দেখিয়াছি যে, পল্লীগামেও দুধ টাকায় ৩২ সের হইতে এখন সাড়ে ছয় সের দাঁড়াইয়াছে। স্তূত পূর্বে টাকায় ১৬ সের পাওয়া বাইত, এখন এক সের, পাঁচ শোনা পাওয়া যায়। ভারতবাসীর মধ্যে কিরূপ জীবনসংগ্রাম চলিয়াছে, তাহাই দেখাইবার জন্ত এই লুপ্ত করেকটা উল্লেখ করিলাম।

ইহার ফল অতি দূরবাপী । মনে কর, আমার দুগ্ধের উপর জীবন নির্ভর করে এবং ধরিয়া লও যে আমি অতি প্রতিভাশালী ব্যক্তি । এখন, দুগ্ধ যদি উপযুক্ত পরিমাণে প্রাপ্ত হয়, তবেই আমার প্রতিভা ক্ষুদ্রিপ্রাপ্ত হইবে । সেই প্রতিভার বলে হয়তো কত অলস ব্যক্তিকে পরিশ্রমের পথে ফিরাইতে পারিতাম ; কত কুলোককে ধর্মের পথে ফিরাইতে পারিতাম । কিন্তু অর্থাভাবেই হউক বা দুগ্ধভাবেই হউক, যদি দুগ্ধ উপযুক্ত পরিমাণে প্রাপ্ত না হয়, তবে আমার প্রতিভা উপযুক্তরূপে ক্ষুদ্রিপ্রাপ্ত হইবে না । হয়ত সেই অক্ষুদ্র প্রতিভার বলে কাহাকেও আমার অভিলষিত পথে ফিরাইতে পারিলাম না । সুতরাং আমার প্রতিভাবে জনসাধারণকে সুপথে ফিরাইয়া জগতের যে উপকার সাধন করিতে ও করাইতে পারিতাম, তাহা পারিলাম না । অতএব, ইহা স্বীকার করিতে বাধ্য যে জগতের প্রতি ঘটনার ফল অতি দূরবাপী ।

মহাযোদ্যে মধ্যে জীবনসংগ্রাম যোদ্ধারই চলিয়াছে তথাপি মনুষ্য অনেক সময়ে জীবনরক্ষণ কার্যেও স্ব-ইচ্ছায় নিবৃত্ত হয় । একটা কর্মের আমি প্রার্থী, আর একটা লোকও প্রার্থী । আমি দেখিলাম যে আমি অপেক্ষা সেই ব্যক্তি অধিকতর অভাবগ্রস্ত । এই অবস্থার আমি তাহা পরিত্যাগ করিলাম । বিদ্যালয়ের উচ্চ শ্রেণীস্থ ছাত্রমাজেই অবগত আছে যে কোন যুদ্ধক্ষেত্রে আহত সহচর সৈনিক পুরুষের পিপাসা অধিকতর জানিতে পারিয়া সেই একই ক্ষেত্রে আহত বীর সেনাপতি আপনাব মুখের জল তুলিয়া তাহাকে দিয়াছিলেন । কিন্তু উদ্ভিদ পশুপক্ষী প্রভৃতি নিয়ন্ত্রণীত প্রাণীগণ একরূপ কর্তব্য বোধে আপনাদিগেরই শাবকাদি ব্যতীত এবং আত্মরক্ষার্থ ব্যতীত অপর কাহারও জীবনরক্ষণে যত্ন প্রবৃত্ত হয় না । এই কারণে কঠোর জীবনসংগ্রাম তাহাদিগের মধ্যে অত্যন্ত কঠোরভাবেই কার্য্য করিতেছে । কেহ কাহারও প্রতি সদয় দৃষ্টিনিরূপণ করে না অথবা করিলেও আমাদের বিশেষ বোধগম্য হয় না ।

ইহা সকলেরই প্রত্যক্ষ হইয়াছে যে অতি সুন্দর বাগান যদি কিছুদিন অবহেলিত হয়, তবে সেই কিছুদিনের মধ্যেই তেমন বাগানেরও শ্রী নষ্ট হইয়া যায় এবং বাগানের সুগন্ধি পুষ্প ও সরস ফলবৃক্ষের নিকটে কতকগুলি আগাছা অন্য গ্রহণ করে এবং ফলপুষ্পের বৃক্ষসকল শীঘ্রই মরিয়া যায় । ইহার মধ্যে জীবনসংগ্রাম এইরূপে কার্য্য করিতেছে—বতটা মাটির রস পূর্বে ফলপুষ্পের

বৃক্ষকর্মানিতে পাইতেছিল, এখন কতকগুলি আগাছাও তাহাদের সেই রসের ভাগী হইয়া পড়িল। সুতরাং রসের ভাগ ঘোড়ের উপর প্রত্যেকের ভাগ্যে কিছু কম করিয়া পড়িতে লাগিল। এই অবস্থার ফলপুষ্পের সম্বলানিত সৌধীন বৃক্ষগুলি উপবৃক্ষ আহার না পাইয়া ছড়িকের কষ্ট সহ্য করিতে না পারিয়া মরিয়া যাইতে লাগিল। এদিকে কষ্টসহ আগাছাগুলি সমস্ত বাড়িয়া উঠিতে লাগিল। আবার সেই আগাছাগুলির আশেপাশে অপর আগাছা জন্মাইতে লাগিল। তখন পূর্ণজাত আগাছা নূতন ছড়িক পড়িয়া প্রাণ হারাইতে লাগিল এবং অধিকতর কষ্টসহ ও সৌভাগ্যবান নবজাত আগাছাগুলি সমস্তে বাড়িতে লাগিল। অনেককেই ইহা লক্ষ্য করিয়া দেখেন নাই যে, কয়েক বৎসরের মধ্যে একই স্থানে প্রথমজাত তৃণাদিকে সমূলে বিনষ্ট করিয়া তাহার স্থানে কত বিভিন্ন তৃণাদি জন্মগ্রহণ করে।

আমাদের দেশের একটা সামান্য দৃষ্টান্ত ধরা যাউক। একটা ক্ষেত্রে দুর্কী-ঘাস বসাইয়া দাও এবং তাহারই নিকট কতক মুতাঘাসও বসাইয়া দাও। বৎসর দুই তিনের মধ্যেই দেখা যাইবে যে দুর্কীঘাসের পরিবর্তে মুতাঘাস বিস্তৃত হইয়া সমস্ত ক্ষেত্রটিকে ছাইয়া ফেলিয়াছে। জীবনসংগ্রামের এই অতি সহজ দৃষ্টান্ত প্রদর্শন হেতু মনে হইতে পারে যে এইরূপ আবির্ভাব তিরোস্তাবের কারণ অতি সহজেই স্থিরীকৃত হইতে পারে; কিন্তু ইহা যতটা সহজ মনে হয়, ততটা সহজ নহে। এমন হয় যে, একস্থানের সকল উদ্ভিজ্জই হয়তো সমান কষ্টসহ, তথাপি একটীর ধ্বংসগতি হইতেছে, অপরটীর বৃদ্ধি হইতেছে; একটীর ধ্বংস হইতেছে, আর একটা তেজে বাড়িতেছে। এইরূপে সেই স্থানে শতাব্দী পরে হয়তো প্রথম উদ্ভিজ্জের কিছুমাত্রও অবশিষ্ট দেখিতে পাইব না।

পূর্বে যে সকল দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিলাম, তাহাতে উদ্ভিজ্জ দ্বারাই উদ্ভিজ্জ ধ্বংসের কথা বলিয়াছি। কিন্তু উদ্ভিজ্জপ্রাণ পশুপ্রাণ দ্বারা প্রচুর পরিমাণে বিনষ্ট হয়। বীজকালে ও অঙ্কুরোৎপত্তিকালেই অধিকাংশস্থলে এই ধ্বংস সাধন হয়। ছোলা প্রভৃতি দ্বিধল ক্ষেত্রে রোপণ কর; যদি বাহিরে বাহিরে ছড়াইয়া দাও, তবে মুহূর্ত্তকালেরও বিলম্ব হইবে না, পশুপক্ষীর কাঁপাইয়া পড়িয়া সমুদয় শেষ করিয়া দিবে। আর যদি মাটির ভিতরে পুতিয়া দাও, তবে কীট পতঙ্গ তাহা নষ্ট করিবে। তাহার মধ্যে লুকাইয়া চুকাইয়া যদি

কোনটা বাঁচিয়া গেল তবে তাহাই বর্জিত হইল । একবার জীবতত্ত্ববিৎশ্রেষ্ঠ ডার্কিন একটা ক্ষুদ্র ক্ষেত্রের প্রত্যেক ভূগ গণিয়া ৩৫৭ সংখ্যা পাইয়াছিলেন । কিছুদিন পরে দেখা গেল, ২৯৫ সংখ্যা কীট পতঙ্গাদির দ্বারা বিনষ্ট হইয়া গিয়াছে । ডার্কিন স্কটল্যান্ডের উত্তরাংশে গিয়া কোন স্থানের এক অংশ ভূগলেশহীন, অপরাংশ বৃক্ষসম্বিত দেখিয়া আশ্চর্য্য হইয়া গিয়াছিলেন । অবশেষে অতুসন্ধান করিয়া জানিলেন যে গবাদি পশু অনাবদ্ধ স্থানের ভূগাদি ভক্ষণ করিয়া তথায় ভূগ জন্মাইতে দেয় না এবং সেই কারণে তথাকার উর্বরাশক্তিও ক্রমে হ্রাস হইতে হইতে বিনষ্ট হইয়াছে এবং অপর অংশ আবদ্ধ থাকাতে গবাদি পশুর অগোচর হইয়া যথায়ুক্ত বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইয়াছে এবং সঙ্গে সঙ্গে সেই অংশের উর্বরা শক্তিও বৃদ্ধি পাইয়াছে । এইরূপে উভিজ্ঞপ্রাণ ও পশুপ্রাণের মধ্যে জীবনসংগ্রাম চলিতে থাকে ।

প্রত্যেক জাতীয় প্রাণীদিগের স্বজাতির মধ্যেই জীবনসংগ্রাম কিছু কঠোরতর হইয়া পড়ে । ইউরোপে কৃষ্ণ ইন্দুরই পূর্বে সাধারণতঃ দেখা যাইত কিন্তু খৃষ্টীয় অষ্টাদশ শতাব্দীতে আশিয়া হইতে বৃহৎ ধূসর ইন্দুর ইউরোপে অগ্রসর হইয়া তাহার আদিম নিবাসী কৃষ্ণ ইন্দুরকে তাড়াইতে আরম্ভ করিল । এখন কৃষ্ণ ইন্দুর ইউরোপে পাওয়া দুর্ঘট । এই ধূসর শ্রেণীর ইন্দুর এখন বাণিজ্য ব্যবসায় স্রোতাজাহাজদির দ্বারা পৃথিবীস্থ প্রায় সকল দেশেই নীত হইয়াছে এবং নিউজিলণ্ড প্রদেশে গিয়া তথাকার আদিম নিবাসী একজাতীয় ইন্দুরকে সর্বংশে ধ্বংস করিয়াছে । অষ্ট্রেলিয়াতে মধুমক্ষিকার প্রভাবে তদ্রূপের সাধারণ মক্ষিকা অন্তর্হিত হইতেছে ।

* স্বজাতির মধ্যে জীবনসংগ্রাম একরূপ কঠোরতর হইবার পক্ষে কারণ এই যে, সকলেরই অবস্থা প্রায়ই এক, সকলে প্রায় একই প্রকার কষ্টসহিষ্ণু; সকলের অভাব, সকলের আহারাদি প্রায় একই; সুতরাং তাহাদিগের মধ্যে উন্নতি অবনতি একটু অধট্ট সুবিধা অসুবিধার উপর অনেক পরিমাণে নির্ভর করে । অনেক সময়ে রীতিমত সংগ্রাম হইয়া একই জাতীয় জীবের দুর্বলশ্রেণী সর্বল শ্রেণী কর্তৃক নিহত হয় । অনেক সময়ে এমনও হয় যে, সজাতীয় জীবের এক শ্রেণী শারীরিক দুর্বল হইলেও অবস্থাবিশেষে নানা সুবিধা পাওয়াতে, এক কথায়, সেই অবস্থার যোগ্যতম হওয়াতে অপর শ্রেণী শারীরিক সর্বল হইলেও

মানুষ উপায়ে তাহার ধ্বংস সাধন করে । একক্ষেত্রে বিভিন্ন শ্রেণীর খাত রোপণ কর; সেই স্থানের ও অবস্থার উপযুক্ত যে খাত হইবে, তাহারাই অপরকে ধ্বংস করিয়া বহিত হইবে । এই কারণে তৃণাচ্ছাদিত স্থানের ক্ষেত্র প্রস্তুত করিতে ইচ্ছা করিলে এক জাতীয় বিভিন্ন শ্রেণীর তৃণ রোপণ না করিয়া বিভিন্ন জাতীয় তৃণ রোপণ করা কর্তব্য ।

এখন দেখা যাউক যে এই জীবনসংগ্রামের মূল কারণ কি ? সকলেই সুখে শান্তিতে থাকিব, তাহার পরিবর্তে এই কঠোর জীবনসংগ্রাম আসিল কেন ? পূর্বেই বলিয়াছি যে জীবগণের গুণোত্তর পরিমাণে বংশ বৃদ্ধি হওয়া একটা প্রধান কারণ । একটা মাঠে দুইটা গরু ছাড়িয়া দিলে তাহারাই বেশ জটপুট হইতে লাগিল । কিন্তু তাহাদের যখন বংশ বৃদ্ধি হইতে লাগিল, তখন সেই একই মাঠের তৃণাদিতে তাহাদের সকলের কি প্রকারে চলিতে পারে ? আমাদের ভারতের বর্তমান একাদ্রবর্তী পরিবারের দৃষ্টান্ত হইতেও ইহা বেশ বুঝা যাইতে পারে । এক গোষ্ঠীপতি কর্তৃক লক্ষ টাকার বিষয় করিলেন । তাহার দশ বারটা সন্তান । আবার তাহাদের গড়ে প্রত্যেকের দুইটা করিয়া সন্তান ধর্মিলেও কর্তার ২০২৪টা পোজ দোহিত্র হইয়া পড়ে । সুতরাং এইরূপে বংশ বৃদ্ধি হইতে লাগিলে প্রথম কর্তা লক্ষ টাকার বিষয়ে যেরূপ সুখে স্বচ্ছন্দে চলিয়াছিলেন, তাহার নাতিপুত্রিদিগের ঠিক সেইরূপ সুখে স্বচ্ছন্দে চলিবার আশা করা বিড়ম্বনা । তবে যদি সেই পরিবারে ধর্ম থাকে, মনুষ্যের যাহা লইয়া মনুষ্য যদি তাহা থাকে, তাহা হইলে পরস্পর পরস্পরের সাহায্য করিতে প্রবৃত্ত হয়, সবল ভ্রাতা দুর্বল ভ্রাতার জীবন রক্ষণে অগ্রসর হয় । নচেৎ সেই পরিবার জীবনসংগ্রামের ভীষণ ক্ষেত্র হইয়া দাঁড়ায় এবং তথা হইতে শ্রীমৌল্য শীঘ্রই দূরে প্রস্থান করে—সেই একই পরিবারের কোন গৃহে হয়তো অন্নসংস্থান নাই, অপর গৃহে মত্তমাংস প্রভৃতি প্রচুর পরিমাণে ভক্ষিত হইতেছে, বিকল্প হইতেছে, কোন গৃহে হয়তো বস্ত্রসংস্থান নাই, অপর গৃহে হয়তো আতর গোলাপ প্রভৃতি ব্যবহৃত হইয়া দরিদ্র ভ্রাতার হৃদয়ে তীব্র ছুরিকাঘাত করিতেছে । ভারতের, বিশেষতঃ বঙ্গের একাদ্রবর্তী পরিবারের মূল মন্ত্র এই যে কর্তার ইচ্ছা কর্দ । সুতরাং কর্তা পার্থপর হইলে, নির্মম হইলে, সমস্ত পরিবারের প্রতি মৌখিক কল্যাণকামনা করিলেও, সেই পরিবারের কখনই কল্যাণ হইতে পারে না ।

ইহা দেখা গিয়াছে যে জীব গত অধিক নিম্ন জাতীয় হইবে, তত অধিক পরিমাণে সন্তান প্রসবশীল হয়। একটা মাত্র মাংসভুক মক্ষিকা কুড়ি হাজার ডিম্ব প্রসব করে এবং সেই সকল ডিম্ব এত শীঘ্র বর্ধিত হয় যে পাঁচ দিনের মধ্যে তাহারা পূর্ণতা প্রাপ্ত হয়। ইহা দেখিয়া বিখ্যাত সুইডীয় প্রাণিতত্ত্ববেত্তা লিনীয়াস্ বলেন যে, একটা মৃত ঘোটককে তিনটা মাংসভুক মক্ষিকা সিংহ ব্যাঘ্রের জ্ঞান শীঘ্র খাইয়া ফেলিতে পারে। যদি ধরা যায় যে, গ্রীষ্মের তিন মাস মাত্র ইহারা সন্তান প্রসব করে, তাহা হইলে গ্রীষ্মারম্ভে প্রতি মক্ষিকা হইতে কোটা মক্ষিকা উৎপন্ন হইতে পারে। কেবল এক শ্রেণীর মক্ষিকার কথা বলিলাম; এমন কত শ্রেণীর মক্ষিকা আছে। সকলেই যদি অবাধে নিম্নমিত সন্তান উৎপন্ন করিতে পারিত, তাহা হইলে পৃথিবীতে অস্তান্ত জীব-জন্তু থাকা অসম্ভব হইয়া দাঁড়াইত। এই ভয়াবহ বংশবৃদ্ধি নিবারণের জন্তু কীটভুক পশুপক্ষী দ্বারা এবং নানা প্রাকৃতিক অবস্থাবৈশিষ্ট্যে তাহাদের বিনাশ সাধন হইতেছে।

আমাদের চড়াই পক্ষী গড়ে প্রতি বৎসরে অন্ততঃ দশটা ডিম্ব প্রসব করে। আর যদি ধরা যায় যে তাহারা অন্ততঃ দশ বৎসর সন্তান প্রসবক্ষম থাকে, তবে এক জোড়া চড়াই সেই দশ বৎসর অবাধে সন্তান প্রসব করিলে দুই কোটির উপরে চড়াই পক্ষী উৎপন্ন হইতে পারে। কিন্তু আমরা প্রতি বৎসরেই প্রায় সমান সংখ্যক পক্ষীই দেখিতে পাই। সুতরাং ইহা নিশ্চয় যে অল্প সংখ্যক জীবিত থাকে, অধিক সংখ্যক বিনষ্ট হয়।

ভাল অবস্থায় যে কিরূপ বংশবৃদ্ধি হয়, তাহার একটা সুন্দর দৃষ্টান্ত আছে। আমেরিকা প্রথম আবিষ্কারের সময় তথায় গবাদি দেখা যায় নাই। কলম্বুস তাঁহার দ্বিতীয় যাত্রাকালে সেন্ট ডমিঙ্গো দীপে কয়েকটা গরু ছাড়িয়া দিয়াছিলেন। এখন গবাদি সম্ভাব্য বৎসরে একটা মাত্র সন্তান প্রসবশীল হইলেও সেন্ট ডমিঙ্গোর সেই কয়েকটা গরুর এতদূর বংশবৃদ্ধি হইয়াছিল যে, উক্ত ঘটনার ২৭ বৎসর পরে ঐ দীপে ৪০০০৮০০০ করিয়া গরু এক একটা দলে দেখা গিয়াছিল। এই দীপ হইতে মেক্সিকো প্রভৃতি আমেরিকার অন্যান্য প্রদেশে গবাদি নীত হইয়াছিল। তথায়ও তাহাদিগের অত্যন্ত বংশবৃদ্ধি হইয়াছিল। মেক্সিকো জয়ের ৩৫ বৎসর পরে, ১৫৮৭ খৃষ্টাব্দে স্পেনবাসীগণ মেক্সিকো হইতে ৬৪০০০

সহস্রেরও অধিক এবং সেন্ট ডমিঙ্গো হইতে ৩৫০০০ সহস্রেরও অধিক চৰ্ম্ম রপ্তানি করিয়াছিল। বিগত খৃষ্টীয় শতাব্দীর শেষভাগে ‘বুয়েনস আয়েরস’ এর নিকটস্থ সুবিশীর্ণ ভূণাচ্ছাদিত প্রান্তরে এক কোটী কুড়ি লক্ষ গরু এবং ৩০ লক্ষ ঘোড়া দেখা গিয়াছিল। দক্ষিণ আমেরিকার গর্দভ আমদানি করিবার পক্ষাশ বৎসর পরে তাহাদের এতদূর বংশবৃদ্ধি হইয়াছিল যে, কোন স্পেনীয় পর্য্যটক গর্দভের দ্বারা উত্যক্ত হইয়া গিয়াছিলেন। জীবজন্তুর গুণোত্তরবৃদ্ধি বিষয়ে বাহা বলিলাম, উদ্ভিদ সম্বন্ধেও সেই কথা। গাঁদামূলের গাছ একটা রোপণ কর, এক বৎসরের মধ্যেই একটা ঝোঁপ হইয়া উঠিবে। পূর্বেই বলিয়াছি যে সুভাষাস ক্লরুপ স্বরিত গতিতে বৃদ্ধি প্রাপ্ত হয়। প্রায় সকল উদ্ভিদই বিশেষ বাধা প্রাপ্ত না হইলে গুণোত্তর পরিমাণে বর্দ্ধিত হয়। বঙ্গদেশের প্রায় সকলেই দেখিয়াছেন যে, শেরাল কাঁটার গাছ একটা থাকিলে কিছুদিনের মধ্যে ক্লরুপ ছড়াইয়া পড়ে। এই শেরাল কাঁটাও আবার, অধিক কাল নাহে, আমেরিকা হইতে কোন সূত্রে এদেশে আসিয়া পড়িয়াছিল কিন্তু এখন তাহা যেন এদেশীয় গাছ হইয়া গিয়াছে। এই অতি উপকারী পঁপে গাছ এখন এদেশীয় হইয়া পড়িয়াছে কিন্তু প্রকৃত পক্ষে ইহা অল্প স্থান হইতে এদেশে উপনিবেশ করিয়াছে। এইরূপ দৃষ্টান্ত অব্বেষণ করিলেই দেখা যাইবে যে উদ্ভিদজাতিও স্থান বিশেষে নীত হইয়া কত সম্ভব বৃদ্ধি প্রাপ্ত হয়।

এখন জীবনসংগ্রামের ফলাফলের বিষয় কিঞ্চিৎ আলোচনা করিব। পৃথিবীর উপরে জীবনসংগ্রামের ফল দুই প্রকার দৃষ্ট হইতে পারে, প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষ। এক স্থানে শাল বৃক্ষ রোপণ করিলাম, কয়েক বৎসর পরে শাল বৃক্ষের ছোট ছোট চারা হইয়া বনরূপে পরিণত হইতে চলিল। এই চারাগুলির পাতাসকল পচিয়া রোগ বিস্তার করিতে পারে, ইহা বিবেচনা করিয়া সমস্ত চারাগুলি কাটিয়া দিলাম। চারাগুলি কাটা গেল, আমি রোগের সম্ভাবনা হইতে অনেকটা মুক্ত হইলাম; ইহাতে জীবনসংগ্রামের প্রত্যক্ষ ফলের একটা পরিচয় পাইলাম। দক্ষিণ আমেরিকার পম্পা নামক সুবিশীর্ণ প্রান্তরে এই প্রত্যক্ষ ফলের একটা সুন্দর দৃষ্টান্ত দেখা যায়। প্রান্তরটা অধিকাংশ স্থানে লম্বা লম্বা ঘাসে আচ্ছাদিত। তথায় বড় বড় গাছ হইতে পারে না। তাহার প্রধান কারণ এই জীবনসংগ্রাম। গ্রীষ্মকালে তথায় নদনদীর অভাবে

জলের অত্যন্ত অভাব হয়। জলের অভাবে উদ্ভিদের অভাব হওয়াতে জীব-জন্তুর, প্রধানত বস্ত্র গো, মেঘ, ঘোটকাদির আহারের বড়ই ক্লেশ উপস্থিত হয়। তাহারা কেবলমাত্র বাঁচিবার চেষ্টায় তৃণশস্যেরও চিন্তা রাখে না। অগত্যা বড় গাছ জন্মাইতেই পারে না। তবে যেসকল তৃণশস্যের অত্যধিক জীবনী-শক্তি, বাহাদিগের শিকড়ের অত্যন্ত অংশ থাকিলেও বাঁচিয়া যায়, অথবা যেসকল তৃণশস্য বিষাক্ত, বাহাদিগকে পশুরা অনাহারে মরিয়া গেলেও স্পর্শ করিবে না, এইরূপ তৃণশস্যই বাঁচিয়া গিয়া কালবিশেষে সমুদ্র প্রান্তরকে আচ্ছন্ন করিয়া কেলে।

পরোক্ষ ফলের কল্পিত দৃষ্টান্ত একটা দিই। পূর্বে বলিয়াছি যে, কলকাসে কয়েকটা গরু আমেরিকা-সংলগ্ন সেন্ট-ডমিঙ্গো দ্বীপে ছাড়িয়া দিয়াছিলেন, তাহারই ফলে কয়েক বৎসর পরে প্রায় লক্ষ গোচর্য আমেরিকা হইতে বিদেশে রপ্তানি হইয়াছিল। এখন সেই গোচর্য বিক্রয় করিয়া যে অর্থ সংগ্রহ হইয়াছিল, তাহা দ্বারা আরও কত ব্যবসায় অবলম্বনে আরও কত অর্থ সংগৃহীত হইয়াছিল! এইরূপ আলোচনা করিলে কে বলিতে পারে যে সেই অর্থ স্মেরুধণ্ডের আবি-কারে ব্যবহৃত হয় নাই? কে বলিতে পারে যে, তাহা ভারত অধিকারে প্রযুক্ত হয় নাই? জীবনসংগ্রামে প্রথম তাক্ত গোধানগুলি আদিম পশু ও প্রাকৃতিক অবস্থার নিকটে জরী হইয়াছিল বলিয়াই তাহাদের হইতে দূরত কত ঘটনার কল্পনা করিলাম।

আর একটা দৃষ্টান্ত দেখা যাউক। কলিকাতার যে গোচর্যের আমদানি হইতেছে, তাহা হইতে চীনে, সুচি প্রভৃতি শিল্পীরা জুতা প্রস্তুত করিতেছে। যদি গোচর্যের আমদানি বন্ধ হয়, তবে তাহারা আর জুতা প্রস্তুত করিতে পারিবে না; সুতরাং আমরাও আর জুতা পরিতে পাইব না; কাজেই রোগে আক্রান্ত হইতে পারি, সুতরাং সুস্থ শরীরে বেরূপ অন্নচেষ্টা ও বুদ্ধিশক্তি পরিচালনার সম্ভাবনা ছিল, রোগাক্রান্ত শরীরে তাহার সম্ভাবনা থাকিবে না। আমার বুদ্ধিশক্তি দ্বারা অপরের যে উপকার করিতে পারিব, তাহারও সম্ভাবনা থাকিবে না। এই কলপ্রবাহকে লইয়া চলিলে আরও অনেকদূর চলিতে পারে। এক গোচর্যের আমদানি পরোক্ষভাবে কতটা আমাদের উপর কার্য করিতেছে! আমি কল্পিত দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিয়াছি

বটে, কিন্তু প্রকৃতই জীবনসংগ্রাম প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষভাবে নানারূপে পশুপক্ষী
কীটপতঙ্গ ও মানবজাতির উপর কার্য করিয়া সকলকেই উন্নতির পথে লইয়া
যাইতেছে।

আহারের অন্নতা হইতেই যে কেবল জীবনসংগ্রাম উপস্থিত হয়, তাহা
নহে; কীট পতঙ্গের আধিক্য হইতেও জীবন সংগ্রাম আইসে, শীত গ্রীষ্মাদি
ঋতুও তাগ উপস্থিত করে। এইরূপে এক সামান্য ও বৃহৎ কারণে জীবনসংগ্রাম
ঘটে যে অনেক সময় সকল কারণ অনুসন্ধান করিয়াও বুঝা যায় না।

এইবারে আমরা জীবন সংগ্রামের নৈতিকতাব দেখাইয়া এই প্রবন্ধের
উপসংহার করিব। জীবনসংগ্রামের কথা পড়িয়া আমাদের মনে এই একটা
প্রশ্ন হইতে পারে, কেন এই সকল কষ্ট, এত মৃত্যু, এত রোগ? বাহাদের মনে
এই প্রশ্ন উঠে, তাঁহারা স্বভাবতই মৃত্যুকেই যন্ত্রণাকষ্টের পরাকাষ্ঠা বিবেচনা
করেন। পূর্বোক্ত প্রশ্নের বিপরীতে এই প্রশ্ন করা যায় যে, যদি কোন জীবের
মৃত্যু না ঘটিত, তাহা হইলে কি হইত? সংসারে মৃত্যু আছে অর্থাৎ শরীরের
পরিবর্তন আছে ইহা দেখিতেছি এবং ইহাও দেখিতেছি যে সেই মৃত্যুকে জয়
করিবার জন্য, এমন কি সেই মৃত্যুর দ্বারাই, উন্নতিসেতুর নানা কার্য সংঘটিত
হইতেছে। জ্ঞানলিন্ হুমেককেল্স আবিষ্কারে আত্মবিসর্জন করিলেন, পরে
তাঁহারই অনুরণপথের যাত্রী হইয়া কত লোকে কত নূতন সত্য, কত নূতন
বৈজ্ঞানিক তথ্য আবিষ্কার করিয়াছেন। যুদ্ধ করিয়া, শত শত জীবহত্যা
করিয়া ইংরাজজাতি যে আমাদের দেশের রাজা হইয়াছেন, ইহাতে আমরা
কত উপকার পাইতেছি। সুতরাং জীবনসংগ্রামে “মৃত্যু যে, সে অমৃত-
দোপান।”

মানবের জীবনসংগ্রাম করিবার অধিকার আছে; কারণ তাহারও পশু-
পক্ষীর সহস্রাঙ্গী শরীর আছে কিন্তু জীবনরক্ষণে ততোধিক অধিকার, মানবের
ইহাতেই প্রেৰ্ত্ত্ব ও মহত্ব। আমাদের সহজ জ্ঞানে ইহা এত সহজে প্রতিষ্ঠাত
হয় যে, আমরা পশুদিগকে পরস্পর হত্যা করিতে দেখিলে পাপ বলিয়া বিবেচনা
করি না। কঁাকড়াবিছা যখন শত্রুর নিকট পরাজিত হইয়া ক্রোধে অভিমানে
আপনার শরীরে দংশন করিয়া আত্মহত্যা করে, তখন আমরা তাহা পাপ
বলিয়াই বিবেচনা করি না। কিন্তু মনুষ্য শত অপরাধী হইলেও তাহাকে

অপর মনুষ্য যদি হত্যা করে, তখন তাহাকে নিষ্ঠুরতা বলি, পাপ বিবেচনা করি ; মনুষ্য যখন আত্মহত্যাও করে তখন তাহাকে অতি তীব্র পাপ বিবেচনা করি—হিন্দুদিগের মধ্যে এই ধারণা এতদূর বলবান যে তাঁহাদের বিবেচনায় আত্মঘাতীদিগের নরকেও স্থান নাই ।

পূর্বে বলিয়াছি যে, জীবনসংগ্রামে “মৃত্যু যেসে অমৃত সোপান”; ইহা হইতে কি সেই অমৃতস্বরূপের পরিচয় পাই না ? জীবনসংগ্রাম হইতে দেখা গিয়াছে যে, মোটের উপর উন্নতি চলিতেছে ; সেই উন্নতিরূপ উদ্দেশ্য পরিচালনা করা, মৃত্যুকে অমৃতরূপে অভিব্যক্তি করিয়া অমৃতে পরিণত করা যে অমৃতস্বরূপ এক মহান পুরুষের কাৰ্য্য, এই জ্ঞান এত সহজ যে, ইহার বিষয় তর্ক করাই আশ্চর্য্যের বিষয় বিবেচনা করি । এক অমৃতস্বরূপ মহান পুরুষের ইচ্ছাতেই যে এই জগৎ চলিতেছে, পাখিব জীবনসংগ্রাম ত্যাগ করিয়া অপাখিব আধ্যাত্মিক জীবনসংগ্রাম-কালেই তাহার বিশেষ পরিচয় পাই । এক ব্যক্তি তোমার প্রতি অভ্যাস করিল, তুমি প্রতিহিংসার ক্ষমতা সত্ত্বেও তাহার প্রতি সাধু ব্যবহার করিলে, তখন সেই সাধুতার ভিতরে কি অমৃত পুরুষের অমৃতভাব প্রাপ্ত হও না ? পাখিব জীবনসংগ্রামের বাহ্য লক্ষণ মৃত্যু, আধ্যাত্মিক জীবনসংগ্রামের বাহ্য লক্ষণ জীবন । আমাদের সকলেরই অন্তরের ভিতর, জ্ঞানত বা অজ্ঞানত, এই ভাবটাই বর্তমান যে, কিসে মৃত্যুকে জয় করিতে পারি । সুতরাং আমাদের কর্তব্য যে, যতটা পারি, পাখিব জীবনসংগ্রাম যাহার অন্তত বাহ্য লক্ষণ মৃত্যু, পরিত্যাগ করিয়া আধ্যাত্মিক জীবনসংগ্রাম, যাহার বাহ্য লক্ষণ জীবন, অবলম্বন করি । এই আধ্যাত্মিক জীবনসংগ্রামের উপকরণ প্রেম, দয়া, সরলতা প্রভৃতি—এক কথায় ধর্ম্ম । এই কারণেই শাস্ত্রকারগণ বলিয়াছেন “ধর্ম্মো রক্ষতি রক্ষিতঃ ।” তবে এস, সকলে মৃত্যুর মাঝেও উন্নতির পথে অমৃতের পথে দণ্ডায়মান হইয়া সেই অমৃতস্বরূপ ভূমী পুরুষের জয় জয়কার করি, তাঁহাকে ধন্ত ধন্ত বলি, ভক্তিতেই তাঁহাকে নমস্কার করি ।

ইতি ঈকিতীক্স নাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায়
জীবনসংগ্রাম মূলক দ্বিতীয় কথা সমাপ্ত ।

তৃতীয় কথা—পরিবর্তি।

সংসারে সকলই অনিচ্ছা, সকলই পরিবর্তনশীল। প্রত্যেক পদার্থের প্রত্যেক অবস্থা প্রতি মুহূর্তেই পরিবর্তিত হইতেছে। কিন্তু এই পরিবর্তন-শ্রোত একই ধ্রুব নিষ্ঠা সভাসনাতন পুরুষের পরিধিস্বরূপে আবর্তিত হইতেছে। সেই ধ্রুব সত্য কেন্দ্র স্বরূপে অবস্থিতি করিতেছেন বলিয়াই কি জড়রাজ্যো, কি প্রাণরাজ্যো, কি অধ্যাত্মরাজ্যো, জগতের সর্বত্র অচলপ্রতিষ্ঠ মঙ্গলনিয়ম সকল প্রতিষ্ঠিত দেখিতে পাই। সেই আশ্চর্য্য নিয়মসমূহের কাব্যক্ষেত্রে এই সুশোভন জগতঙ্গার আদিম বাস্পরাশির অঙ্ককার গর্ত হইতে সমুৎপত্ত হইয়াছে। পরমাণু সমূহের পরস্পরের মধ্যে আকর্ষণরূপ একটা মঙ্গলনিয়ম প্রতিষ্ঠিত হইল, তাহারই ফলে সূক্ষ্ম কলরাশি বৃক্ষ হইতে পতিত হইয়া প্রাণীজগতের প্রাণধারণের সহায় হইতেছে; নদনদী সকল সমুদ্রত পূর্ণত শূদ্রে জন্মলাভ করিয়া শতসহস্রকোশ দূরবর্তী নগরপল্লী ধনধান্ডে পরিপূর্ণ করিয়া ভগবানের বিজয়সঙ্গীতে চতুর্দিক প্রতিধ্বনিত করিতেছে। অধ্যাত্মরাজ্যোও আত্মার স্বাধীনবিচরণ প্রভৃতি আশ্চর্য্য আশ্চর্য্য মঙ্গলনিয়মের বলে সত্যেরই জয়, মঙ্গলেরই জয় সুপ্রতিষ্ঠিত দেখিতে পাই। আবার অভিনিবেশ পূর্ব্বক পর্য্যবেক্ষণ করিলে প্রাণরাজ্যোও কতকগুলি মঙ্গলনিয়ম প্রতিষ্ঠিত দেখা যায়। আমরা এই শ্রেণীকৃত নিয়ম সমূহের মধ্যে একটীর বিবরণ আলোচনা করিব—তাহার নাম পরিবর্তি।

জড়জগতের জড় প্রাণরাজ্যোও নিরন্তর পরিবর্তন দৃষ্ট হয়। কিন্তু জড়পদার্থের পরিবর্তন সাধনের জন্ত একটা বহিঃশক্তির প্রয়োজন হয়, প্রাণরাজ্যের পরিবর্তনসাধনে পরোক্ষভাবে সহায় হইলেও প্রত্যাকভাবে বহিঃশক্তির প্রয়োজন হয় না—প্রাণীজগতের অন্তর্হিত শক্তিপ্রভাবেই তাহাদের অজ্ঞাতসারে মূলপরিবর্তনগুলি সাধিত হয়। যে নিয়মের বলে প্রাণরাজ্যের এই পরিবর্তন সাধিত হয়, তাহারই নাম আমরা পরিবর্তি দিতেছি। অনেক দূরবর্তী নক্ষত্র কিরণবিস্তার করিলেও সেই কিরণজাল আমাদের নয়নে

প্রতিভাত না হইলে যেমন তাহার অস্তিত্ব আমরা ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য করিতে পারি না, সেইরূপ পরিবৃতি চিরকাল কার্য্য করিতে থাকিলেও ডার্বিনের পূর্বে অপর কাহারো বুদ্ধিতে তাহা সম্যক্ প্রতিভাত হয় নাই। এই পরিবৃতিই ডার্বিন প্রচারিত অভিব্যক্তিবাদের অন্ততম মূলভিত্তি । পরিবৃতির অভাবে জীবনসংগ্রাম জনিত অথবা কাম্য (Sexual), কোন প্রকারই নির্বাচন সম্ভব হইত না এবং সুতরাং অভিব্যক্তির কথাই উঠিতে পারিত না। এই পৃথিবীতে ভূমি, আমি, সে, সকলেরই অবস্থা এক হইলে, শরীরমনের বল সর্ব্বতোভাবে সমান হইলে, ঘটনাচক্র সমান অনুকূল হইলে জীবনসংগ্রাম তো দূরের কথা, কার্য্যমাত্রই সম্পূর্ণ অসম্ভব হইত—এক কথায়, সে প্রকার অবস্থার অস্তিত্ব অন্তত আমাদের করনার নিতান্তই অগোচর।

পূর্বেই বলিয়া আসিলাম যে পরিবৃতি একটা নিয়ম মাত্র, যে নিয়মের ফলে প্রাণরাজ্যে পরিবর্তন সাধিত হইয়া উভয়বিধ নির্বাচনের সহায়তা করে। কিন্তু এই সম্বন্ধে প্রধানত দুই সম্প্রদায়ের মতামত দৃষ্ট হয়—এক সম্প্রদায় পরিবৃতি নিয়মের কার্য্য সম্পূর্ণ অস্বীকার করেন, অপর সম্প্রদায় পরিবৃতি নিয়মে ভগবানের হস্ত প্রত্যক্ষভাবে বা পরোক্ষভাবে অস্বীকার করেন। প্রথম সম্প্রদায় বলেন যে প্রত্যেক প্রাণীকে ভগবান পৃথক্ভাবে সংষ্টি করেন, একটা বিশেষ নিয়মে পরিবর্তিত হইয়া যে জীবাদি অবধি মনুষ্য পর্য্যন্ত অভিব্যক্ত হইয়াছে, তাহা তাঁহারা স্বীকার করেন না—ইহারা বিসৃষ্টিবাদী; ইহারা আশঙ্কা করেন যে অভিব্যক্তিবাদ স্বীকার করিলে বাইবেল প্রভৃতি ধর্ম্মশাস্ত্রোক্ত মতের সহিত বিরোধ আসিয়া পড়ে এবং সুতরাং সেরূপ শাস্ত্র-বিরোধী মতের সমর্থন অধর্ম্ম বলিয়া পরিগণিত হইতে পারে। কোন প্রকার শাস্ত্রীয় মতের সহিত অভিব্যক্তিবাদের বিরোধ ঘটে কিনা, তাহা বিচার করিবার ইহা উপযুক্ত স্থান নহে। কিন্তু ইহা বলিতে পারি যে প্রমাণদৃষ্টে প্রাণরাজ্যের পরিবর্তন সকল পরিবৃতি নিয়মের উপর প্রতিষ্ঠিত স্বীকার করিলে অধর্ম্মের কোনই আশঙ্কা নাই, বরঞ্চ ইহাতে ঈশ্বরের মহিমাই উজ্জল-তরুণে প্রকাশ পায়।

অপর সম্প্রদায় সকল পরিবর্তনই পরিবৃতি নিয়মের কার্য্য বলিয়া স্বীকার করেন, কিন্তু তাহাতে ভগবানের হস্ত অস্বীকার করেন। “নিয়ম” কথাটি

আমি বড়ই সঙ্কোচের সহিত ব্যবহার করিতেছি, কারণ বর্তমানের সংশয়বাদী সম্প্রদায় “নিয়ম” কথাটির আশ্রয় গ্রহণ করিয়া ইচ্ছাময় মঙ্গলময় ভগবানের অস্তিত্বের লোপাশক্তি করিতে সচেষ্ট। তাঁহারা ভুলিয়া যান যে “নিয়ম” কথাটা কথামাত্র। একদিক দিয়া দেখিতে গেলে যেমন ইহার মূল্য বলিয়া শেষ করা যায় না, অপর দিক দিয়া ধরিলে তেমনি ইহার মূল্য নাই বলিলেও চলে। একটু অসুধাবন পূর্বক দেখিলেই বুঝা যাইবে যে দৈবাৎ বলিয়া জগৎসংসারে কোন কিছুই নাই, সকলেই নিয়মে আবদ্ধ হইয়া কার্য্য করিতেছে। বাহ্যারা কোন ক্রার্থকে দৈবাৎ হইল বলিয়া উল্লেখ করেন, সেটা কেবল তাঁহাদের তদ্বিষয়ক নিয়মের অনভিজ্ঞতার পরিচায়ক। এইখানেই নিয়মের মূল্য। “নিয়ম” কথাটির দ্বারা অনেকগুলি ঘটনার কার্য্যপ্রণালী সংক্ষেপে বুঝান যায়—এক কথায়, প্রকৃতির ব্যাকরণ হিসাবে নিয়মের যথেষ্ট মূল্য আছে, কিন্তু তদতিরিক্ত মূল্য কোথায়? অগ্নিতে সকলেই দগ্ধ হয় অর্থাৎ অগ্নির দাহিকাশক্তি আছে, এই হইল একটা নিয়ম। আগুনে হাত দাও, বাহাই দিবে, তাহাই পুড়িয়া ছুই হইবে, এই ভাবটা এক কথায় ব্যক্ত করিতে গেলে অগ্নির দাহিকাশক্তি আছে, এই সংক্ষেপ নিয়মের উল্লেখ করিতে হইবে। বিজ্ঞানশাস্ত্রে অগ্নিতে ইহা দগ্ধ হয়, উহা দগ্ধ হয় বলিবার পরিবর্তে সংক্ষেপে ঐ নিয়মের উল্লেখ করিলেই সুবিধারও সুবিধা হয়, বুঝাইবারও সুবিধা হয়। এই সুবিধা টুকুর জন্তই নিয়ম কথাটা বহুমূল্য। অগ্নিতে হাত পোড়ে, কাপড় পোড়ে, সকল পদার্থই দগ্ধ হয়, ইহাই হইল ঠিক কথা, আমরা মাত্র ব্যক্ত করিবার সুবিধার জন্ত সাধারণভাবে উল্লেখ করি যে অগ্নির দাহিকাশক্তি আছে। এতক্ষণে বাহা বলিলাম তাহা হইতেই অনায়াসে বুঝা যাইবে যে একটা “নিয়মের” শক্তি ও কার্য্য উৎপাদন করিবার কোনই ক্ষমতা নাই। তবেই প্রশ্ন আসে এই যে, যে পদার্থে যে শক্তি আছে, সে পদার্থ সে শক্তি পাইল কোথা হ’তে? উত্তর এই—জ্ঞানময় মঙ্গলময় ভগবান প্রত্যেক পদার্থে নিজ নিজ শক্তি নিহিত করিয়া দিয়াছেন। ভগবান মঙ্গলময়—প্রমাণ এই সুশোভন বিচিত্র জগৎ, যেখানে স্মৃদার আহার আছে, তৃষ্ণার জল আছে, এবং যেখানে মঙ্গলভাবেরই সমাদর দিন দিন অধিকতর হইতেছে। ভগবান জ্ঞানময়—প্রমাণ এই জগৎ সংসারের সকল ঘটনারই

গণিতসাধ্য স্বল্পতা সহকারে নিষ্পাদন, বাহার ফলে গ্রহনক্ষত্র ধূমকেতু জন্ম-
হের পুনরাবর্তন, সূর্যগ্রহণ চন্দ্রগ্রহণ প্রভৃতির পুনরাবর্তন শত শত বৎসর
পূর্বে জ্যোতির্বেত্তারা অভ্রান্তরূপে বলিতে পারেন; বুদ্ধি বিশিষ্ট জ্ঞানবান
মানবই জ্ঞানময় ভগবানের সর্বশ্রেষ্ঠ সাক্ষীরূপে দণ্ডায়মান। তবেই দাঁড়া-
ইতেছে এই যে পরিবৃদ্ধি নিয়ম কোনই কার্য্য করিতেছে না, ভগবান পরি-
বৃদ্ধি নিয়মে কার্য্য করাইতেছেন।

এখন প্রশ্ন এই যে পরিবৃদ্ধি নিয়মটা কি? জীবরাজ্যে এই একটা
আশ্চর্য্য নিয়ম দৃষ্ট হয় যে একই পিতামাতার সন্তানেরা পিতামাতার সহিত
অথবা পরস্পরের সহিত ঠিক এক সমান হয় না এবং কোন প্রকারেই
অবিকল অনুরূপ অবস্থারও পতিত হয় না—পরস্পর এতটুকু, কিছু না
কিছু, কোন না কোন বিষয়ে বিভিন্ন হইবেই, কিছু না কিছু পরিবর্তিত
হইয়া জন্মগ্রহণ করিবেই। যে নিয়মের বলে এই বিভিন্নতার সৃষ্টি হয় তাহা-
রই নাম পরিবৃদ্ধি। এই নিয়মের দ্ব্যব্যাপী ফল ডার্বিনের পূর্বে কাহারই
বিশেষ মনোযোগ আকর্ষণ করে নাই; ডার্বিন এবং ওরালেনসই সর্বপ্রথমে
ইহার গুরুত্ব জীবতত্ত্ববিদগণের অন্তরে মুদ্রিত করিতে সক্ষম হইরাছেন।
অভিব্যক্তিবাদীগণের বক্তব্য এই যে এই পরিবৃদ্ধির ফলে যখন একই পিতা-
মাতার সন্তানেরা প্রথমত পিতামাতার সহিত সমান হয় না এবং সমান
অবস্থারও পতিত হয় না, তখন পিতামাতার সহিত সন্তানদিগের জীবন-
সংগ্রাম উপস্থিত হয়। এখানে ধরিয়া লওয়া যাক যে বয়োধিক্য জনিত অপ-
টুতা প্রভৃতি কারণে পিতামাতাই জীবনসংগ্রামে পরাজিত হইয়া পক্ষ-
প্রাপ্ত হয়। তখন আবার সন্তানগণ পরস্পরের সহিত অসমান হওয়ার
তাহাদের আপনাদের মধ্যে জীবনসংগ্রাম ঘটে। এই জীবনসংগ্রামে জয়ী,
সর্বাংশে যোগ্যতম সন্তানেরাই আবার সময়ে পিতামাতা হইবে, আবার
তাহাদেরও সন্তানদিগের মধ্যে যোগ্যতম সন্তানেরাই জীবনসংগ্রামে জয়ী
হইবে। এইরূপে ক্রমশঃ পরিবর্তন সাধিত হইতে হইতে যোগ্যতমের উৎ-
র্জন সংঘটিত হয় এবং উন্নতির সোপানাবলী সংরচিত হয়। তবেই দেখি-
তেছি যে জীবনসংগ্রামের ও স্তরায় অভিব্যক্তিবাদেরও মূল অবলম্বন পরি-
বৃদ্ধি। সম্পূর্ণ অবিকৃত না হইলেও এই পরিবৃদ্ধি কোন অবস্থায় কতটুকু

কার্য্য করিবে, তাহারও আবার বিশেষ বিশেষ নিয়মপ্রণালী আছে—কেবল পরিবৃতি কেন, ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে কোন শক্তিই, কোন নিয়মই অনিয়মে খেচ্ছাছুয়ারী কার্য্য করিতে পারে না। এক জোড়া পক্ষীর দুইটা শাবক বিভিন্ন প্রকৃতি লইয়া জন্মগ্রহণ করিল—কেন এরূপ হইল? ইহার কারণ সমূহ আমাদেরিগের সম্পূর্ণ পরিজ্ঞাত না হইলেও কারণের সম্বন্ধে ও নিয়মের ফলেই যে এরূপ ঘটিল, তাহা কেহই অস্বীকার করিতে পারিবে না।

এইবারে পরিবৃতি নিয়মের নিয়মক পৰীক্ষা করিতে হইবে; দেখিতে হইবে যে ইহার প্রসার কতদূর। মাধ্যাকর্ষণ একটা নিয়ম আবিষ্কৃত হইল কিন্তু তাহার নিয়মক জগতের অসংখ্য ঘটনার অসংখ্য অবস্থায় পরীক্ষিত হইয়া দেখা গিয়াছে যে জড়জগতের সর্বত্র তাহার প্রসার। অবস্থান্তরে ইহার কার্য্যের বিভিন্ন আকার দেখা যায়—গ্রহনক্ষত্রের পরিভ্রমণে এক আকার, নদী প্রবাহে এক আকার, আবার হিমালয়গিরির বরফপাতে পৃথিবীর ধ্বংসে অন্য আকার। সেইরূপ পরিবৃতি নিয়মের প্রসার জগতের সর্বত্র—কোন জীব, কোন পদার্থ এক মুহূর্ত্ত পূর্বে বাহা থাকিবে, এক মুহূর্ত্ত পরে তাহা কোন প্রকারেই অপরিবর্তিত আকারে থাকিতে পারিবে না। কেবল অবস্থান্তরে ইহার কার্য্যের বিভিন্ন আকার প্রকার দৃষ্ট হয়। বাষ্প হইতে জল, জল হইতে বরফ এবং পুনরায় বরফ হইতে জল ও জল হইতে বাষ্প, এই এক প্রকার সহজ পরিবর্তন হইল। আবার বিভিন্ন পদার্থসংযোগে যে পৃথক পদার্থের উদ্ভব হয়, তাহার প্রণালী বিভিন্ন এবং সেই পরিবর্তনের নাম রাসায়নিক পরিবর্তন। আবার এই পরিবর্তন বহন প্রাণরাজ্যে ক্রিয়া করে, তখন তাহা সম্পূর্ণ বিভিন্ন আকার ধারণ করে এবং তাহার প্রণালীও স্বতন্ত্র হইয়া পড়ে। প্রাণরাজ্যের এই পরিবর্তন প্রাণালীর নামই আমরা পরিবৃতি দিয়াছি। সুতরাং প্রকৃতপক্ষে পরিবৃতির প্রসার প্রাণরাজ্যের উপরে।

জীবতত্ত্ববিদেরা এক প্রকার স্থিরসিদ্ধান্ত করিয়াছেন যে প্রাণরাজ্যের অতি ব্যক্তির আদি জীবাদি বা প্রাণপক্ষ এবং অন্ত মানব। আমাদেরিগের দেখিতে হইবে যে প্রাণপক্ষ অর্থাৎ মানব পদার্থ সকল প্রাণীর উপরেই পরিবৃতি কার্য্য

করে কিনা। প্রাণপক্ষের প্রকৃত স্বরূপ এখনও স্থিরীকৃত না হওয়াতে, বলা বাহুল্য যে, তাহাতে পরিবৃত্তির কার্যও বিশেষভাবে বিজ্ঞানের আয়ত্ত হইতে পারে নাই। প্রাণপক্ষ ছাড়িয়া পুরুভূজ শ্রেণীতে আসিয়া পৌঁছিলে পরিবৃত্তির কার্য উপলব্ধ হইতে পারে। অধিকাংশ পুরুভূজ মুখের পরিবর্তে গায়ে অবনতির দ্বারা সামগ্রিক একটা মুখাকৃতি গঠন করিয়া আহার গ্রহণ করিয়া থাকে—কতকটা কীটভূক বৃক্ষের স্থায়। * স্পঞ্জ, প্রবাল প্রভৃতি পুরুভূজ শ্রেণীরই বর্ণবিভাগ (variety) মাত্র। দোকানে গিয়া কতকগুলি স্পঞ্জও দেখিলেই বুঝা যাইবে যে সকলগুলি এক শ্রেণীর স্পঞ্জ, নহে। এক শ্রেণীর স্পঞ্জ এক আকারে গঠিত, অপর শ্রেণীর স্পঞ্জ সম্পূর্ণ বিভিন্ন আকারে। সুপ্রসিদ্ধ জীবতত্ত্ববিদ ডাক্তার কার্ণেলিয়ার বলেন যে “স্পঞ্জ শ্রেণীর পুরুভূজের (Foraminifera) মধ্যে পরিবৃত্তির প্রসার এত বিস্তৃত যে বিশেষ বিশেষ অংশের পরিবর্তন বলতঃ ইহাদের কেবল শ্রেণীবিভাগ নহে, জাতিবিভাগ (genus) এবং বর্গবিভাগও (order) করিতে হইয়াছে।”† প্রবালসমূহে পরিবৃত্তির কার্য বিশেষ ভাবে লক্ষিত হইতে পারে। এই কলিকাতার যাদুঘরে (museum) রক্ষিত বিভিন্ন শ্রেণীর প্রবাল দেখিলেই এই বিষয় সহজে বুঝা যাইবে। এক শ্রেণীর প্রবাল জ্বালামুখীর গর্তের (Volcanic crater) স্থায় শ্রেণীবদ্ধ হয়—আমরা তাহার নাম ‘জ্বালামুখী’ প্রবাল দিলাম। এক শ্রেণী “প্রশাখ” প্রবাল অবিকল বিস্তৃতশাখ বৃক্ষের স্থায়

* Protozoans generally have no mouth or only such as may be formed by a depression of the surface at the time when a particle of food is to be received and digested. They include ** sponges and many of the so called animalule; the sponges * * being compound groups of protozoans * * *. Dana quoted by Webster.

† “the range of variation is so great among the Foraminifera as to include not merely those different characters which have been usually accounted *specific*, but also those upon which the greater part of the *genera* of this group have been founded, and even in some instances those of its *orders*.”

Dr. Carpenter quoted by Wallace.

দণ্ডাঙ্কমান থাকে । পরিবৃদ্ধির ফলে এই প্রকার নানা শ্রেণীর প্রবালের উৎপত্তি ঘটয়াছে । বিভিন্নভাবে অবস্থিতি ধারাই যে বিভিন্ন শ্রেণীর প্রবাল চিহ্নিত হয় তাহা নহে, তাহাদের স্তম্ভ, মুখের আকার প্রভৃতি বিষয়েও বিস্তর বিভিন্নতা লক্ষিত হয় । শব্দক প্রভৃতি মেকদণ্ডবিহীন জীবসমূহেরও মধ্যে বিভিন্নতা এবং স্তম্ভাংশ পরিবৃদ্ধির কার্য্য দৃষ্ট হয় । গুল্মিও শব্দক জাতীয়, আর দ্বিদল মুক্তাশব্দকও শব্দক জাতীয় অথচ উভয়ের প্রভেদ কত ।

ধীর পদক্ষেপে কীটপতঙ্গের দিকে অগ্রসর হইলে এখানেও এক এক জাতির ভিতরে কত শ্রেণী, কত বর্ণবিভাগ, স্তম্ভাংশ পরিবৃদ্ধির কার্য্য দেখা বাইতে পারে । প্রজাপতির বিষয় আলোচনা কর, দেখিবে যে এক শ্রেণীর প্রজাপতি পক্ষসম্মত দৈর্ঘ্যে ৩ ইঞ্চি প্রস্থে ২ বা ২½ ইঞ্চি এবং দেখিতে ঘোর নীলাভ কৃষ্ণবর্ণ, চক্ষু দুইটা রক্তবর্ণ; অপর শ্রেণীর প্রজাপতি দৈর্ঘ্যে ১ ইঞ্চি হয় কিনা সন্দেহ এবং দেখিতে ঈষৎ বেগুনে মেঘের স্তায়, দু'একটা দাগ আছে, চক্ষু দুইটা ঘোর কৃষ্ণবর্ণ, চারিধারে সবুজ রঙের পরিধি । আমাদের দেশে এমনি একটা বিজ্ঞানবিরোধী ভাব বিদ্যমান যে সচরাচর যে সকল কীট লক্ষ্যপ্রদীপের নিকটে প্রতিদিন উপস্থিত হইয়া আমাদের অত্যন্ত উত্থাপ্ত করে, তাহাদেরও নাম, প্রকৃতি, আকৃতি কোন বিষয়েই কোন লক্ষ্য রাখি না । ধেপ্সো পোকা, ইংরাজীতে বাহাকে moth বলে, তাহার প্রচলিত নামের অজ্ঞানতা করিয়া হতাশ হইরাছি । এই ধেপ্সো পোকায়ই বিভিন্নতা কত । আবার পিপীলিকা জাতি ধরিলে দেখি, (১) লাল পিপড়ে, ইহার অত্যন্ত কামড়ায়, (২) কাল ছোট পিপড়ে—মোটাই কামড়ায় না, (৩) কাল ডেঁয়ে পিপড়ে—ইহাদের পুরুষগুলো অত্যন্ত বিষাক্ত এবং মাংসগ্রীর ; তুমিরাছি একটা এক মাসের ছেলেকে রৌদ্রে শোয়াইয়া রাখা হইয়াছিল, গৃহকর্ম্ম সারিয়া আসিয়া তাহার জননী ছেলের পরিবর্তে এক রাশ ডেঁয়ে পিপড়ে দেখিতে পাইল । ইহা আশ্চর্য্য নহে, ডেঁয়ে পিপড়ের বাসার কাছে একটা মাংসখণ্ড রাখিলেই এই ঘটনার যথার্থ্য উপলব্ধ হইবে । (৪) কাঠ পিপড়ে—ইহার সচরাচর গাছে থাকড়-সার বাসার স্তায় বাসা প্রস্তুত করে । ইহাদের ক্ষমতা এত যে ভীষ্মকল

ইহাদিগের সহিত যুদ্ধে পরাস্ত হয়, ইহারা ভীমকুলের কটিদেশ কাটিয়া বিখণ্ড করিয়া ফেলে, পশ্চিমে ভীমকুলের উপদ্রব অতিমাত্রায় হইলে এই পিপড়ের বাসা গাছ হইতে ভাঙিয়া আনিয়া তাহাদের চাকের কাছে রাখিয়া দেওয়া হয় । (৪) গন্ধী (গোন্দো) পিপড়ে—এই পিপড়ে অতি ক্ষুদ্র, কামড়ায় না, কিন্তু ইহাদের এক প্রকার গন্ধ আছে, দৈবাৎ মারিয়া ফেলিলে এক প্রকার গন্ধ নির্গত হয়—তাহা আশ্রাণ করিতে নিতান্ত ভাল লাগে না । ইহা বাতীত আরও কত বিভিন্ন শ্রেণীর পিপড়ে দৃষ্ট হয়, তাহার সকল গুলি এখানে উল্লিখিত হইল না ।

কীটপতঙ্গের উদ্ভে 'সরীসৃপ—এখানেও পরিবৃত্তির কার্য্যকারিতার অভাব নাই । সুপ্রসিদ্ধ ফরাসি জীবতত্ত্ববিৎ অধ্যাপক মিলনে এডোয়ার্ডস্ টিকটিকি জাতির বিভিন্নতা দেখাইয়াছেন । * আমরাও কোন শ্রেণীর নাম দিয়াছি গিরগিটি, কোনটার বা টিকটিকি, কোনটার বা বায়ুন টিকটিকি ইত্যাদি । বলা বাহুল্য যে গোধা টিকটিকিরই অভিব্যক্তি । যে অর্থে আমরা বাঘের মাসী বিড়াল বলি, সেই অর্থে গোখার মাসী টিকটিকি বলিতে পারি ।

কীটপতঙ্গ সরীসৃপের পর আমরা পক্ষীজ্যো উপস্থিত হই । আমরা কালো কাক সচরাচর দেখিতে পাই, কিন্তু সাদা কাক অতি অল্প লোকেই দেখিয়াছেন, আমরা দেখিয়াছি,—বোধ হয় একটা মৃত সাদা কাক কলিকাতা বাহুঘরে রক্ষিত আছে । জীবতত্ত্ববিদগণের গ্রন্থে পরিবৃত্তির একটা স্থান দৃষ্টান্ত উল্লিখিত দৃষ্ট হয় । নিউজিলণ্ডের কীয়া নামক তোতাপাখী ইউরোপীয়দিগের আবির্ভাবের পূর্বে মধু, মধুপায়ী কীট ও ফল প্রভৃতি আহার করিত ;

* ওয়ালেস এই সম্বন্ধে ডার্বিনের উক্তি উদ্ধৃত করিয়াছেন—"M. Milne Edwards (Annales des Sci. Nat. 1 ser. Tom XVI P.50) has given a curious table or measurement of fourteen species of *Lacerta Muralis*, and taking the length of the head as a standard, he finds the neck, trunk, tail, front and hind legs, colour, and femoral pores, all varying wonderfully, and so it is more or less with other species. So apparently trifling a character as the scales on the head affording almost the only constant characters".

ইউরোপীয় বসতি হইবার পরে মাংস খাইতে হুতপাত করে ; মেঘচৰ্ম্ম কিম্বা মাংস শুকাইবার জন্য খুলাইয়া রাখা হইত, তাহাই খাইতে আরম্ভ করিয়া অবশেষে একাধ বোর মেনমাংসপ্রিয় হইয়া উঠিল যে ১৮৬৭ খ্রীষ্টাব্দে জীবন্ত মেঘ অক্রমণ করিতে দৃষ্ট হয়। ক্রমে এখন জীবন্ত মেঘের পৃষ্ঠে বসিয়া যুক্ত পৰ্ণাস্ত কুরিয়া না খাইলে তাহার তৃপ্তিনাপন হয় না। ইহার ফলে তাহার ধ্বংসসাধনের উপায় অবলম্বিত হইতেছে। এই দৃষ্টান্তে এক পরিবৃত্তির কলে বুদ্ধিও ধ্বংস কেমন প্রত্যক্ষ দেখা যাইতেছে। চড়ুই, শালিক প্রভৃতি পক্ষীগণের মধ্যে পরিবৃত্তির কাৰ্য্য সকল সময়ে প্রত্যক্ষগোচর না হইলেও নিশ্চয়ই যে ঘটিতেছে তাহা স্বীকার্য্য কারণ তাহা না হইলে তাহারা আপনাপন শাবক নিষ্কাশন করিয়া লইতে পারিত না এবং যে সকল পক্ষা অনেকগুলি ডিম্ব এক সময়ে প্রসব করে, তাহারা সেই সকল ডিম্বপ্রসূত শাবকগণের মধ্যে প্রভেদ করিয়া যথাক্রমে প্রয়োজনমত আহার যোগাইতে সক্ষম হইত না। এই কথাটা পশুপক্ষ্যোও প্রযুক্ত হইতে পারে। ইহা ব্যতীত কয়েকটা দৃষ্টান্তও দেওয়া যাইতে পারে। আমরা গচরাচর বৃসরবর্ণের শৃগাল দেখিয়া থাকি, কিন্তু স্মেরু কেন্দ্রে খেত শৃগাল দেখিতে পাওয়া যায় এবং আমরাও বারাকপুরের পশুশালায় একটা দেখিয়াছিলাম যে সেইরূপ ধূসর, কৃষ্ণ, খেত প্রভৃতি বিভিন্ন বর্ণের ভল্লুকও দৃষ্ট হইয়া থাকে। এ পশুস্ত বেসকল দৃষ্টান্ত দিয়াছি, সেগুলির মধ্যে পরিবৃত্তির কাৰ্য্য অনেকটাই স্বীকার করিয়া লইয়াছি, স্বীকার করিয়া লইলেও তাহা অনুমান। কিন্তু সেই অনুমান অবলম্বন করিবার হেতু আছে—যখন গৃহপালিত পশুপক্ষ্যের মধ্যে পরিবৃত্তিকে প্রত্যক্ষভাবে কাৰ্য্য করিতে দেখি, তখন বস্ত্র জীবজন্তুর মধ্যে বর্ণবিভাগ প্রভৃতি দেখিলেই স্বীকার করিতে বাধ্য যে এই বিভাগ পরিবৃত্তির কাৰ্য্যকালিতায় ঘটিয়াছে।

এইবারে গৃহপালিত জীবজন্তুর মধ্যে পরিবৃত্তির কাৰ্য্য কিরূপ প্রত্যক্ষগোচর হয়, তাহারই কয়েকটা দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিব। উদ্ভিদ প্রভৃতিও যে প্রাণরাজ্যের অন্তর্গত তাহা বলা বাহুল্য। ইতিহাসে দেখা যায় যে গোল-আলু দক্ষিণ আমেরিকা হইতে বস্ত্র অবস্থার মার ওয়াল্টার র্যালৈ কজ্জক সভা জগতে আনীত হইয়া প্রচারিত হইয়াছে। প্রথমতঃ ইহার নীল আকার

এবং বিযুক্তভাবে ছিল, ক্রমে চাষ আবাদেয় গুণে ইহা পরম উপাদেয়, খাদ্য-রূপে পরিগণিত হইয়াছে। যে টোপাকুল আমরা পরম আল্লাদের সহিত গ্রহণ করি এবং যাহার বাস আধ ইঞ্চি পর্য্যন্ত দেখা যায় তাহারই অরণ্য-জাত সজাতির বাস আধ ইঞ্চিও হইবে কি না সন্দেহ। যে বইটি কলিকাতা সহরে কাঠিতে গাঁথিয়া আনা হয় তাহা খাও পাক্সা লাগিবে, কিন্তু বোল-পুর অঞ্চলের ভুবনডাঙ্গার মাঠে স্বভাবজাত বইটি খাইয়াছি, অতি সুমিষ্ট। কিন্তু এই ভুবনডাঙ্গার স্বভাবজাত খেজুর খাইয়াছি, তাহা খাইতে সর্কাক্রম যত্নবদ্ধিত খেজুরের ন্যায় মিষ্ট হইলেও আকারে ছোট এবং সুপক্ক অবস্থায় দেখিতে অপেক্ষাকৃত কৃষ্ণবর্ণ হয়। স্বভাবজাত কালো জামও স্বভাবজাত জাম অপেক্ষা ছোট হইতে দেখিয়াছি।

যত্ন ও চেষ্টা দ্বারা পরিবৃদ্ধি অবলম্বনে প্রাণরাজ্যে যে বিরূপ উন্নতি সাধিত হইতে পারে, তাহার একটি সুন্দর দৃষ্টান্ত ১৮৯৯ খৃষ্টাব্দের ফেব্রুয়ারি সংখ্যার পিরাসন মাগজিন পত্রিকার প্রকাশিত হইয়াছে, আমরা তাহার হ'একটি চিত্র এখানে উদ্ধৃত করিতেছি। দ্বিকোণ (bigonia) পুষ্প ১৮৬৪ খৃষ্টাব্দে কত ক্ষুদ্র ছিল (১ চিত্র); বর্তমান কালে ইহা কত বর্দ্ধিত আকারে দেখা দিয়াছে (চিত্র ২)। ৩ সংখ্যক চিত্রে ব্যক্ত আদিম আকারের বৃহৎ দ্বিকোণ (Double bigonia) হইতে বর্তমানের বৃহৎ দ্বিকোণ (চিত্র ৪) কত ভিন্ন। উক্ত পত্রিকার মগ্নিনিয়া নামক পুষ্পের কৃত্রিম উপায়ে অভিব্যক্তি পাঁচটি চিত্রে অতি সুন্দর ব্যক্ত হইয়াছে—পাঠকগণ একবার ৫ম চিত্রের সহিত ৯ম চিত্রের তুলনা করুন।

পশুপক্ষীদিগের মধ্যেও কৃত্রিম উপায়ে পরিবৃদ্ধির নানা কার্য সাধিত হয়। কীটপতঙ্গের মধ্যে কৃত্রিম উপায়ের কল এ পর্য্যন্ত ভাল রকম প্রত্যক্ষ-গোচর হয় নাই। কিন্তু গৃহপালিত পশুপক্ষীর মধ্যে কৃত্রিম পরিবর্তন সকল আমাদের বিশেষ ভাবে প্রত্যক্ষগোচর হইয়া থাকে। কপোত, কুকুট, হংস প্রভৃতি পক্ষীদের মধ্যে পালকেরা কত না পরিবর্তন সাধিত করে। কপোত সম্বন্ধে সর্বদেশের অধিকাংশ লোকেরই কিছু না কিছু জ্ঞান আছে এই কারণে এবং ইহাদের লইয়া অনেক পরিবৃদ্ধি সাধিত হইয়াছে বলিয়া ডাবিন এবং ওয়ালেস উভয়েই কিছু বিস্তৃতভাবে ইহাদের বর্ণবিভাগ বর্ণনা করিয়াছেন।



১ম চিত্র ।
দ্বিকোণ পুষ্প ।
১৮৬৪ পূঃ ।



২য় চিত্র ।
দ্বিকোণ পুষ্প বর্তমান আকার ।
অঃ বাঃ পূঃ ২৬ ।



৩য় চিত্র ।
বৃহৎ দ্বিকোণ ।
আদিম আকার ।



৪র্থ চিত্র ।
বৃহৎ দ্বিকোণ বর্তমান আকার ।
আঃ বাঃ পৃঃ—২৬ ।



৫ম চিত্র
মিমিনিয়া ।
আদিম আকার ।



৬ষ্ঠ চিত্র ।



৭ম চিত্র ।



৮ম চিত্র।



অঃ বাঃ পূঃ-২৬।

৯ম চিত্র।

শ্রদ্ধা'নয়ন বর্তমান আকার।

আমিও যঁতটুকু অহুসকানে জানিয়াছি, তাহা এইখানে লিপিবদ্ধ করিবার লোভ সম্বরণ করিতে পারিলাম না;—

(১) গোলা—যে সকল পাখরা সচরাচর দেখা যায় তাহাদিগকে গোলা পাখরা বলে, বোধ হয় গোলা প্রভৃতি নিরাপদ স্থানে বাসা করে বলিয়া; ইহাদের মধ্যে সাদা ও কালো উভয় প্রকার ভেদ দৃষ্ট হয় ।

(২) গলাফুলা—ইহারা গলাফুলাইয়া থাকে ; সময়ে সময়ে সেই ফোলা গলার মধ্যে ঠোঁট পর্য্যন্ত অদৃশ্য হইয়া পড়ে । ইচ্ছা করিলে ক্রমে ক্রমে এই বিষয়ের এত ঔৎকর্ষ সাধিত হয় যে ভাল জাতির গলাফুলা গলা ফুলাইতে ফুলাইতে দম ফাটয়া প্রাণ পর্য্যন্ত পরিত্যাগ করিতে প্রত্ন হয় । এই গলা ফুলাইবার ফলে ইহাদের পঞ্জরাস্থি অন্তান্ত কপোত অপেক্ষা কিছু বেশী চওড়া হয় ।

• (৩) চিলে পূর্ণ—ইহাদের বর্ণ কতকটা শঙ্খচিলের মত এবং মাথায় ছোট রকমের একটা পূর্ণ অর্থাৎ ঝুঁটি থাকে । ইহাদের অতি অল্প সংখ্যকের সাদা রং হয় । কেহ কেহ বলেন ইহাদের পায়ে ঝুঁটি থাকে বলিয়া “পরপাও” নাম হইয়াছে ।

(৪) সেরাজু—ইহাদের অস্ত্র কোন বিশেষ নাই, কেবল খাঁটি সেরাজু হইলে লেজ সাদা, বুক সাদা এবং ডানা কাল হইবে । সেরাজুর আবার তিন প্রকার-ভেদ আছে ।

(৫) মুখখী—ইহাদের মুখটুকু সাদা এবং ইহারা অহুসকণ ঘাড় কাঁপাইতে থাকে ; ভাল জাতীয় মুখখী হইলে ঘাড় কাঁপাইতে কাঁপাইতে উন্টাইয়া গড়িবে । ইহারও প্রকার-ভেদ আছে ।

(৬) গুলি—ইহা বিলাতী পাখরা ; ইহারা সাদা, কেবল বুকে দুই চুঁরিটি কাল বিন্দু দেখা যায় । জানিনা, ইংরাজীতে (The Spots) যাহাকে বলে তাহার সহিত ইহার কোন সম্বন্ধ আছে কিনা ।

(৭) লকা (Fantails) কপোতের সচরাচর ১২টি পালকের লেজ থাকে, কিন্তু লকার লেজে ১৪ হইতে ৪০টি পর্য্যন্ত পালক থাকে । লকা ঠিক সরল ভাবে দাঁড়াইয়া সেই লেজটির পেকম তুলিয়া এবং ঘাড়টিকে পশ্চাতে লেজের দিকে হেলাইয়া ধনীলোকের গৃহীন্দ্রিগের আনন্দ বর্দ্ধন করিতে থাকে ; ভাল জাতীয় হইলে লকার মাথা তাহার লেজ স্পর্শ করিতে

পারে । তাহাদের পা ছোট হয় এবং তাহারা দুইটি কাঠির মত করিয়া পৃদক্ষেপ করে । লকা আবার নানা রং অনুসারে নানা নাম প্রাপ্ত হয়—(ক) অপরা-জিতা ফুলের মত রং হইলে অপরাজিতা, (খ) সাদা হইলে রেশমী এবং (গ) কাল ।

(৮) কড়িয়া (Barb)—ইহার অস্ত্র কোন গুণ নাই, কেবল চোখের চারিধারে পালকের চিহ্নশূন্য এক প্রকার চর্মপরিধি হওয়াতে চোখ ছুটি একটু বৃহৎ দেখায় । ইহা বিলাতী ।

(৯) গেরোবাজ (Tumbler) ইহার উড়িবার কালে ডিগবাজি খায় ; ভাল জাতীয় গেরোবাজ মিনিটে প্রায় ২০ । ৩০ বার ডিগবাজি খাইতে খাইতে কেবল ক্লান্তিবশত বসিয়া পড়িতে বাধ্য হয় এবং সময়ে সময়ে অজ্ঞানভাবে পড়িয়া মরিয়া ও যায় । প্রবাদ আছে যে এইরূপ ডিগবাজি খাইতে খাইতে বাড়ীতে পড়িলে সেই বাড়ীর বিপদ হয় । চোখে পুঁথির মত দাগ থাকিলেই ভাল জাতি বুঝিতে হইবে ।

(১০) লোটন (Ground tumbler)—ইহার গেরোবাজেরই ভেদ মাত্র । ইহাদিগকে একটু নাড়াইয়া ভূমিতে ছাড়িয়া দিলে ডিগবাজি খায় এবং ভালজাতীয় হইলে ডিগবাজি খাইতে খাইতে সময়মত না ধরিলে মারা যায় । ধরিয়া মুখে ফুঁ দিলে তবে দম ফিরিয়া পায় ।

(১১) জেকোবিন (Jacobin)—ইহাদের মাথার চারিধারে উল্টা পালকের একটা বেড় থাকে এবং মাথায় একটা সিঁতির মত রেখা দেখা যায় ।

(১২) পেচক (Owl)—গলা ও বুকের মাঝে কতক গুলো পালক থেকে কতকটা পেচার মত দেখায় বলিয়া ইহার নাম পেচক পায়রা ।

(১৩) বোঙ্গাদ—ইহাদের ঠোঁটের উপরে ও নিম্নে, এবং পায়ে কতকটা মাংসের ঢিবি হয়ে অনেকটা পেকুর মত দেখায় । ইহার নাম হইতে বোঙ্গ হয় যে প্রথমে বোঙ্গাদ প্রদেশ হইতে ইহার আমদানী হইয়াছিল ।

হংসের পরিবৃত্তিও বিশেষ প্রত্যক্ষ হইতে পারে । আমরা দেখিয়াছি যে ইচ্ছা মত সাদা ছানা অথবা কাল ছানার উপায় করা যাইতে পারে । কুকু-টের ছানা যে কত রকমের হয়, তাহা বলা যায় না ।

গৃহপালিত পক্ষীর জায় কুকুর, শূকর প্রভৃতি গৃহপালিত পশুর মধ্যেও

পরিবৃত্তির কার্য বিশেষ লক্ষিত হয়। শূকর সম্বন্ধে ডার্বিন একটা সুন্দর দৃষ্টান্ত দিয়াছেন। আমেরিকার যুক্তরাজ্যের অন্তর্গত ভার্জিনিয়া প্রদেশে কেবলই কাল শূকর দেখা যায়। তথায় একপ্রকার বর্ণক মূল পাওয়া যায়; তাহা থাকিলে শূকরগুলোর সমস্ত হাড় বেগুণে রং লাভ করে এবং কাল ছাড়া অন্য বর্ণের শূকরের দুর খসিয়া যায়। এই কারণে তথাকার শূকরপালকগণ ইচ্ছাপূর্বক কাল শূকরেরই বংশবৃদ্ধির বিশেষ চেষ্টা পাইয়া থাকে এবং তাহারই ফলে তথায় কেবলই কালশূকর দৃষ্ট হয়। এইরূপে গরু বোড়া প্রভৃতি পশুরও যে পরিবৃত্তি পাসকগণ কর্তৃক সাধিত হয়, তাহা সকলেই অবগত আছে। আমরা দেখিয়াছি যে লঘকর্ণ ছাগের দ্বারা লঘকর্ণী ছাগীর শাবক হইলে কর্ণ ক্রমশই অধিকতর লম্বা হইতে থাকে। কুকুর, বিড়ালের পরিবৃত্তির কথা বলা বাহুল্য।

এই অবধি অতি নিম্ন শ্রেণীর প্রাণী হইতে অতি উচ্চ শ্রেণীর প্রাণী পর্য্যন্ত সকলেতেই পরিবৃত্তির প্রভাব বিস্তৃত দেখিতে পাইলাম। আর অতি উচ্চ শ্রেণীর প্রাণী মনুষ্য জাতির মধ্যেও পরিবৃত্তির অস্তিত্ব দেখা যায়। নেপোলিয়নের পিতামাতার অনেকগুলি সন্তানের মধ্যে বীর নেপোলিয়ন একজনই জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন। মহামতি মাদাটোনের সন্তানগণের মধ্যে কয়জন তাঁহার মত সর্বশুণে শুণী হইয়াছেন? সকলেই তাঁহার কোন না কোন শুণ পাইয়াছেন স্বীকার করি; কেহ বা ধর্ম প্রচারক, কেহ বা ব্যবসায়নিপুণ হইয়াছেন বটে, কিন্তু পরিবৃত্তির ফলে তাঁহারা কেহই পিতা মাদাটোনের সহিত অথবা পরম্পরের সহিত অভিন্ন হইয়া জন্মগ্রহণ করেন নাই। সুতরাং পরিবৃত্তি নিয়মের অস্তিত্ব অস্বীকার করিবার উপায় নাই। এখন প্রশ্ন এই যে পরিবৃত্তির ফলে যোগ্যতমের উত্তরন হইয়া নিয়তম প্রাণী হইতে উচ্চতম প্রাণীর অভিব্যক্তি হইতে পারে কিনা—এক কথায়, প্রাণপক্ষ হইতে মনুষ্যের উদ্ভব সম্ভব কি না। এই বিষয়টী এত গুরুতর যে ডার্বিনকে ইহারই জন্য মানবের অভিব্যক্তি (Descent of man) নামক একখানি বৃহৎ পুস্তক লিখিতে হইয়াছে। আমরাও সংক্ষেপে এই বিষয়ের সময়াস্তরে আলোচনা করিব। তবে এইখানে এইটুকু বলিয়া রাখি যে প্রাণপক্ষ হইতে মানবের অভিব্যক্তি নিতান্ত অসম্ভব বলিয়া বোধ হয় না।

পরিবৃত্তি নিয়মের ফলে দেখিতে পাই যে অবস্থা বিশেষে সাধারণতঃ মাড়ে তিন হস্ত পরিমিত মনুষ্য ছই হস্ত পরিমিত বামনের আকারও ধারণ করে। সেইরূপ আবার অবস্থাবিশেষে পড়িয়া তিনফুট আকারের আফ্রিকাবাসী বৃশ্চামান (গুন্ডবাসী) ক্রমশ উন্নত আকার ধারণ করিতে করিতে দে বর্তমানের সত্যমানবের আকার ধারণ করিতে পারে এরূপ অনুমান কিছুমাত্র অসম্ভব নহে। আবার সেই গুন্ডবাসী যে নিগ্রেটক্স (Negretta) নরবানর হইতে; সেইনরবানর বন মামুষ হইতে; বনমামুষ বানর হইতে; এইরূপে সকল প্রাণী মূলে প্রাণপক হইতে যে অভিব্যক্ত হইয়াছে, এরূপ অনুমান কিছুতেই একেবারে অসম্ভব নহে। এই বিষয়ে যথাস্থানে সবিস্তারে আলোচিত হইবে কিন্তু এখানে এইটুকু জানিয়া রাখিলেই যথেষ্ট হইবে যে পরিবৃত্তির কালে জীবনসংগ্রাম প্রকৃতির সহায়তায় মানবের অভিব্যক্তির দ্বারা একটা অতি বৃহৎ ব্যাপারও সময়ে সাধিত হইতে পারে। ইহা একটা অসম্ভব ব্যাপার নহে।

ইন্ডি প্রিন্সিপীল্স বাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায় পরিবৃত্তি মূলক

তৃতীয় কথা সমাপ্ত ।



চতুর্থ কথা—অভিব্যক্তিবাদের আপত্তি খণ্ডন ।

মঙ্গলময় ভগবান এক, তাঁহার শক্তি অনেক । তাই উপনিষদকার ঋষি বলিয়াছেন “য একো বর্ণো বহুধা শক্তি যোগাৎ বর্ণাননেকারিহিতার্থো দধাতি” যিনি এক এবং বর্ণহীন এবং যিনি প্রজ্ঞাদিগের প্রয়োজন জানিয়া বহু প্রকার শক্তিযোগে বিবিধ কাম্যবস্তুরূপক বিধান করিতেছেন । তাঁহারই ইচ্ছাতে এই সকল কাম্যবস্তু বিধানের উপায়স্বরূপে তাঁহারই প্রতিষ্ঠিত নিয়মসমূহ, জীবনসংগ্রাম ও পরিবৃতি প্রাণরাজ্যে কার্য্য করিতেছে । পাছে এই সকল নিয়মের অপ্রতিহত প্রভাব স্বীকার করিলে ঈশ্বর অস্বীকৃত হইয়া পড়েন, এই ভয়ে অনেক ধর্ম্মপ্রবণ ব্যক্তি উক্ত নিয়মমূল অভিব্যক্তিবাদের বিরুদ্ধে দণ্ডায়মান হইয়াছেন । মঙ্গলময় ভগবানের ইচ্ছাতেই এই সকল নিয়ম স্ব স্ব কার্য্যে ধাবমান হইতেছে, এই ভাবটী দৃঢ়ভাবে ধরিতে পারিলে তাঁহারই এই ভয় থাকিতে পারিবে না । ঈশ্বরের ইচ্ছা অতিক্রম করিয়া একটা নিয়মও প্রতিষ্ঠিত হয় নাই ; একটা ঘটনাও ঘটতে পারে না । তিনি যে কি উপায়ে জগতসংসার নিয়মিত করিতেছেন, প্রকৃতপক্ষে আমরা সেই উপায় সমূহেরই বিবরণ আলোচনা করিয়া, তাঁহার স্বাভাবিকী জ্ঞানবলক্রিয়া অনুধাবন করিয়া নিজেরাই জ্ঞানধর্ম্মে উন্নত হই এবং আনন্দ লাভ করি ।

জীবাদি (প্রাণপঙ্ক) হইতে উন্নতি হইতে হইতে বানরের অভিব্যক্তি হইয়াছে এবং বানর হইতে মানবের অভিব্যক্তি সম্ভব, এই কথাটী এত নূতন ও বিস্ময়োৎপাদক যে উপরোক্ত ধর্ম্মাঙ্ক ব্যক্তি ব্যতীত জনসাধারণেও ইহা স্বীকার করিতে অনিচ্ছুক এবং অনেক বৈজ্ঞানিকও ইহার বিরুদ্ধে আপত্তি দর্শাইয়া অনেকাংশে অস্বীকার করিতে প্রস্তুত । পৃথিবীতে বহুদূর এমন অনেক জ্ঞানী ব্যক্তি দৃষ্ট হইয়াছেন, যাহারা ভগবানের অস্তিত্বও অস্বীকার করেন, তখন তাঁহার দু-একটি নিয়মের মর্মান্বিতিক অনেক ব্যক্তি যে দৃষ্ট হইবে তাহা কিছু আশ্চর্য্য নহে । ইংরাজীতে একটা প্রবাদ আছে “সাধারণের বাণী ঈশ্বরের বাণী ।” বিজ্ঞানরাজ্যে সকল সময়ে একথা খাটে না । সাধারণের কথা

হইল যে সূর্য্য পৃথিবীকে প্রদক্ষিণ করিতেছে ; দেখিতে বলিতে ইহা অতি সহজ কথা, সহজেই জনসাধারণের বিশ্বাস হইবার কথা । বিজ্ঞানে সপ্রমাণ হইল যে সূর্য্য পৃথিবীকে প্রদক্ষিণ করিতেছে না, পৃথিবী সূর্য্যকে প্রদক্ষিণ করিতেছে । ইহা প্রথম আবিষ্কার কালে সপ্রমাণ হইলেও জনসাধারণ এবং অনেক বৈজ্ঞানিক পণ্ডিত কড়ক্‌ক্‌ ভ্রান্তবোধে অস্বীকৃত হইয়াছিল । এই যেমন সাধারণের বাণীকে ঈশ্বরের বাণী বলিয়া গ্রহণ করিতে পারিলাম না, অভিব্যক্তিবাদ সম্বন্ধেও সেইরূপ সাধারণ মতামত ঈশ্বরের বাণী বা সত্য বলিয়া গ্রহণ করিতে আমরা অপারগ । এই সকল বিষয় বহিঃবিষয় সম্বন্ধীয়, সুতরাং বাহিরের পরীক্ষাপেক্ষ—অন্তঃবিষয় সম্বন্ধীয় নহে যে অন্তর্গত মতামতের উপর সত্যতা নির্ভর করিবে ।

অভিব্যক্তিবাদের প্রসার আজকাল বড়ই বিস্তৃত হইয়া পড়িয়াছে । জগতে আদি সৃষ্টি অবধি মানবের সৃষ্টি পর্য্যন্ত সকলই আজকাল অভিব্যক্তিবাদের অবলম্বনীয় বিষয় বলিয়া পরিগৃহীত হইয়াছে । এক সময়ে এই পৃথিবী সূর্য্য হইতে বিচ্ছিন্ন হইয়া বাষ্পাকারে অবস্থিত ছিল, ক্রমে তৃণাচ্ছাদিত এই শ্রামলয়স্বন্দর আকার ধারণ করিয়াছে—ইহাও অভিব্যক্তিবাদের অন্তর্গত ; ইহা বিজ্ঞানে স্থিরসিদ্ধান্ত হইলেও সাধারণ লোকে কি সহজে বিশ্বাস করিবে ? বিশ্বাস করিবে না । জীবাদি হইতে মানবের অভিব্যক্তিকেই বৈজ্ঞানিকগণ বিশেষভাবে অভিব্যক্তিবাদের বিষয় বলিয়া ধরিয়াছেন, আমরাও তাহাই স্বীকার করিয়াছি এবং বর্তমান প্রবন্ধে অভিব্যক্তিবাদ বলিলেই জীবের এবং মানবের অভিব্যক্তিব্যয়ক আলোচনাই বুঝিতে হইবে । ডার্বিন, ওয়ালেস প্রভৃতি মনীষীগণ এই অভিব্যক্তিবাদকে এক প্রকার সিদ্ধান্তরূপে দাঁড় করাইয়াছেন । একটা আপত্তি উঠিবে না, পৃথিবীতে এমন কোনো কিছু মত আছে কি ? সুতরাং অভিব্যক্তিবাদেরও বিরুদ্ধে যে একটাও আপত্তি উত্থাপিত হইবে না, তাহা বিবেচনা করা ভ্রান্তি । মানবের অভিব্যক্তি জনসাধারণের নিকট উপহাসের কথা ; কিন্তু বাহারা এবিষয়ে বিশেষ আলোচনা করিয়াছেন, তাঁহাদের নিকট হইতেও কতকগুলি আপত্তি উঠিতে দেখা যায় । আমরাদিগের দেখিতে হইবে যে সেই সকল আপত্তি দ্বারা অভিব্যক্তিবাদকে নিরাস করা যায় কি না । এই ক্ষুদ্র প্রবন্ধে সকলগুলি আলো-

চিত হওয়া অসম্ভব, কেবল প্রধান প্রধান আপত্তিগুলিরই আলোচনা হইবে ।

(অভিব্যক্তিবাদীরা বলেন যে যদি বা বানর বা অস্ত্র নিয়ন্ত্রাণী হইতে মানবের অভিব্যক্তি হইয়া থাকে, তাহা হইলেও তাহা একবারে সম্পন্ন হয় নাই—মধ্যে নানাদিক পরিবর্তিত অনেক প্রাণী হইয়া গিয়াছে, সর্বশেষ পরি-
বর্তিত জীব মানবের আদি এবং সেই আদিম মানব ক্রমশ পরিবর্তিত হইয়া বর্ত-
মান উন্নত আকারে অভিব্যক্ত হইয়াছে ।) বিরোধী পক্ষ বলেন যে তাহাই যদি
হইবে, তবে আমরা আজ পর্যন্ত সেই সকল মধ্যবর্তী জীব কি জীবিত কি
ভুগর্ভে প্রোথিত, কোন অবস্থায়ই দৃষ্টিগোচর পাই না কেন ? জীবনসংগ্রামকে
যোগাত্মকের উত্তরনের একটি প্রধান উপকরণ স্বীকার করিলে স্পষ্টই বুঝা
যাইবে যে মধ্যবর্তী জীবসকল জীবিতাবস্থায় দৃষ্টিগোচর হওয়া দুষ্কর ।
যোগাত্মকের উত্তরন এবং অযোগ্যের বিনাশসাধন পরস্পরের অমুখ্য । মধ্য-
বর্তী জীবগণ ভুগর্ভে প্রোথিত অবস্থায়ও দৃষ্টিগোচর না হইবার কারণ এই
যে ভূমর্ত্তহ সাক্ষ্যসমূহ এখনও ভালরূপে সংগৃহীত হইতে পারে নাই, অনেক-
স্থলে সংগ্রহ করাও অসম্ভব । বর্তমানের অনেক দীপ বহুপূর্বে মহাদেশের
সহিত সংযুক্ত ছিল এবং পূর্বে যে সকল স্থান মহাদেশের সহিত বিচ্ছিন্ন
ছিল, বর্তমানে সেগুলি মিলিত হইয়াছে, কতস্থান সমুদ্রের গর্ভরূপে পরি-
ণত হইয়াছে, কতস্থান সমুদ্রের গর্ভ হইতে উথিত হইয়া মালভূমিতে পরি-
ণত হইয়াছে । মধ্যবর্তী জীবের কত কতাল রাসায়নিক কারণে পঞ্চভূতে
মিশাইয়া গিয়াছে । এরূপ অবস্থায় সমস্ত মধ্যবর্তী যোগগুলি সম্পূর্ণ সংগৃহীত
হওয়া কি অসম্ভব নহে ? সমুদ্রের গর্ভে যেগুলি প্রোথিত আছে, সে গুলি
বর্তমানে কি নিঃশেষে পাওয়া যাইতে পারে ? আমরা বাল্যকাল অবধি
দেখিয়া আসিতেছি যে, তখনও আমাদের বাগানের নারিকেল গাছে যতগুলি
চিল কাক বসিত, আজও প্রায় সেই সংখ্যাই চিল কাক বসিয়া থাকে । এই
বিশুদ্ধিশ বৎসর যে চিলকাকদিগের শাবক হয় নাই তাহা নহে—তবে সেই
সকলেরই কি অবস্থা হইল ? অভিব্যক্তিবাদীরা বলেন যে প্রত্যেক বৎসরেই
রাশি রাশি পক্ষী সমুদ্রের অভিমুখে গমন পূর্বক তথায় প্রাণত্যাগ করে ।
এইরূপে মধ্যবর্তী কত পক্ষ পক্ষী যে সমুদ্রগর্ভে প্রোথিত রহিয়াছে কে তাহার

ইয়ন্ডা করিবে? এই সকল সাক্ষ্য সম্পূর্ণ সংগ্রহ করিতে হইলে সমগ্র মহা-
সাগর ছেঁচিয়া ফেলিতে হয়, তাহা হইলেও সম্পূর্ণ পাওয়া যায় কি না সন্দেহ ।
যাই হোক ভূগর্ভে অভিব্যক্তিবাদের যে সকল সাক্ষ্য পাওয়া গিয়াছে, তদ্বি-
ষয়ে ভবিষ্যতে বিস্তৃতভাবে আলোচনা করা যাইবে ।

এখন কথা এই যে, ইচ্ছাও যদিবা স্বীকার করা, যায় যে উন্নত জীবের
অভিব্যক্তির ফলে নিম্নবর্তী জীবের বিনাশসাধন হওয়াতে তাহাদের চিহ্ন পাওয়া
যাইতেছে না, তথাপি সেই মধ্যবর্তী জীব শৃঙ্খলস্বরূপে যে ছুই উন্নত ও অমু-
ন্নত জীবের সংযোগ সাধন করিয়াছিল, তন্মধ্যে অমুন্নত জীবেরও অস্তিত্ব
দেখিতে পাই কিরূপে—অমুন্নত জীবের বিলোপসাধন কি উচিত ছিল না?
দৃষ্টান্ত দ্বারা বিশদ করা যাউক । বানর হইতে যদি মানব অভিব্যক্ত হইয়া
থাকে, প্রশ্ন এই যে উহাদের মধ্যবর্তী জীবগুলির অস্তিত্ব দেখি না কেন?
যদি বল সে তাহাদের বিনাশ সাধিত হইয়াছে, তবে তাহাদেরও নিম্নস্থ
জীব বানরের বিলোপসাধন না হইল কেন? বানর হয়তো অমুকুল অবস্থা
পাইয়া অত্যন্ত বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হইয়াছিল । তাহাদের কতক অংশ হয়তো অমুকুল
দেশ কালের গুণে পরিবর্তিত হইতে হইতে মানবাকারে উপস্থিত হইয়াছিল ।
মধ্যবর্তী জীবগণ স্বভাবতঃই অল্প সংখ্যক হইয়া থাকে । মানবাকৃতি আদিম
মানবও হয়তো অমুকুল দেশকাল পাইয়া বিশেষ বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হইয়াছিল । তখন
নীমাত্ম্যবর্তী বানর ও মানবের আধিকাংশত অল্পসংখ্যক জীবদিগের বিনাশ
সাধনই অধিকতর সম্ভব । এখানেও একটা দৃষ্টান্ত দেওয়া যাউক । মনে
কর, একহানে ষোল্লতৃণ যথেষ্ট আছে, চার হাত লম্বা বৃক্ষাদি যথেষ্ট আছে,
আবার দশবারো হাত লম্বা বৃক্ষাদিও বহুল আছে । আরও মনে কর যে
এইস্থানে তৃণভক্ষণের উপযুক্ত ছাগল, ১২ হাত উচ্চ বৃক্ষ খাইবার উপযুক্ত
জিরাফ এবং ৪ হাত উচ্চ বৃক্ষের উপযুক্ত গরু আছে । তৃণ ঘাস খুবই পাওয়া
যায়, ছাগলগুলি তাহাই খাইয়া বাড়িয়া যাইবে ; জিরাফের আহার্য্যেও অপর
ছুই প্রাণী দস্তস্পর্শ করিতে অক্ষম, সুতরাং তাহাদেরও বংশবৃদ্ধির সম্ভাবনা ।
এইরূপে উভয় নীমাত্ম্য জীবদিগের বংশবৃদ্ধিবশত আহার বিধায়ক কষ্ট হই-
লেই, মধ্যবর্তী জীবের আহার্য্যের প্রতিই সকলে আকৃষ্ট হইবে । সুতরাং
মরিতে গেলে মধ্যবর্তী জীবদিগেরই সম্ভাবনা অধিক, । তবে, তাহা

যদি সীমাবর্তী জীব অপেক্ষা যোগ্যতর হইয়া পড়ে, তাহা হইলে তাহারাই বাঁচিয়া যাইবে এবং যে প্রাস্তবর্তী জীবের বিনাশে তাহার বাঁচিবে, সেই প্রাস্তবর্তী জীব বলিয়াই তাহার অগত্যা পরিণত হইবে। মোটের উপর কথা এই যে অযোগ্যতানিবন্ধন বানর ও মানবের এবং অন্যান্য বর্তমান বিচরণশীল প্রাণীগণের মধ্যবর্তী জীবদিগের বিনাশ সাধন ঘটিয়াছে।

মধ্যবর্তী প্রাণীদিগের উৎপত্তির সম্ভাবনাই আছে কিনা? অবশ্যই আছে। কপোত, পালকেরা এক গোলা পায়রা হইতেই কত রকমের পায়রা প্রস্তুত করে। কুকুর পালকেরা এক জোড়া কুকুর হইতে কত প্রকারই কুকুর প্রস্তুত করে। আমরা দেখিয়াছি যে দুই তিন পুরুষ চাষের ফলে ভূমাবলুপ্তিতরূপে ছাগল প্রস্তুত হইয়াছে। এই সকল গৃহ পালিত পশুদিগের পরিবর্তন মনুষ্যকর্তৃক বিশেষ বিশেষ অংশে সাধিত হয়। কিন্তু প্রকৃতি সর্বাঙ্গীন সামঞ্জস্য রক্ষা করিয়া পরিবর্তন আনয়ন করে, এই কারণে প্রাকৃতিক নির্বাচনের ফলে যখন কোন প্রাণী প্রস্তুত হয়, তখন তাহাকে তাহার আদি পুরুষ হইতে পৃথক বলিয়া সহজেই উপলব্ধি করা যায়। এইরূপ পরিবর্তনের বিষয় পরিবৃদ্ধি প্রবন্ধে বিস্তারিতরূপে বলিয়া আসিয়াছি, সুতরাং এখানে তদ্বিষয়ে পুনরুল্লেখ নিষ্পয়োজন।

এইবারে দ্বিতীয় আপত্তির বিষয় আলোচনা করিব। সেই আপত্তি যদিও বিশেষ গুরুতর নহে, তথাপি তাহা অব্যাহতভাবে সুপ্রসিদ্ধ হাক্সলি স্পেন্সরের সহিত সংশ্লিষ্ট বলিয়া তদ্বিষয়ে দুইচারি কথা বলিতে বাধ্য হইলাম। আপত্তিটাই এই যে, প্রাকৃতিক নির্বাচনের ফলে যেন স্বীকার করা গেল যে পশ্চিমে ছাগলগুলি লম্বা হইয়াছে, বঙ্গদেশের ঘোড়াগুলি খর্বকায় হইয়াছে, কিন্তু সেই নির্বাচনের ফলে কি চক্ষুর ত্রায় জটিল ও স্পর্শসহ বস্তুর উৎপত্তি হইতে পারে? ভার্ভিনের সম্প্রদায় বলেন, নিশ্চয়ই পারে। চক্ষুর সর্ক আদির অবস্থা ছাড়িয়া দিলেও আমরা তারামাছে (starfish) চক্ষের উৎপত্তির আদির অবস্থা অনুভব করিতে পারি। অপেক্ষাকৃত উন্নত চক্ষে যে স্তরে বর্ণপুটিকা (pigment cell) থাকে তারামাছের সেই স্তরে জিলেটিনের ত্রায় তরঙ্গ পদার্থে পূর্ণ কতকগুলি গর্ত-প্রধান শিরাকে ঘিরিয়া অবস্থিত, আর সম্মুখে একখানি স্নায়ু দর্শন (lens)। স্পষ্টই প্রতীয়মান হইতেছে যে ইহা দ্বারা

উক্ত মাছ কেবল সমুদ্রস্থ জিনিষের অস্তিত্ব বুঝিতে পারে, আকার প্রকার জানিতে পারে না। এই আদিম চক্ষু হইতে ক্রমে যে এই জটিল চক্ষুর অভিব্যক্তি হইতে পারে, ইহা কিছু আশ্চর্য্য নহে। আমেরিকার সুপ্রসিদ্ধ কেণ্টকি গুহাস্থিত হ্রদের মৎস্য প্রভৃতি জীবগুলির চক্ষুর ঠাট বজায় আছে মাত্র, কিন্তু তাহাতে চক্ষুর কার্য্য হয় না—ঘন অন্ধকার বশতঃ কারণের অভাবে অব্যবহার হেতু চক্ষের বিলোপসাধনের সূত্রপাত হইয়াছে। উর্দুচক্ষু নামে একপ্রকার মৎস্য আছে, তাহার দুইটা চক্ষুই উর্দ্ধগতি। এই মৎস্য একপেশে হইয়া কাদায় বিচরণ করে, কাজেই কাদার দিকের চক্ষু অব্যবহৃত থাকিয়া যায়। দেখা গিয়াছে যে, এই মৎস্যের ছানাদের প্রথম অবস্থায় দুই দিকেই চক্ষু থাকে, কিন্তু কিছুকালের মধ্যেই নিম্নদিকের চক্ষু আবর্তন সহকারে উর্দ্ধদিকে আনীত হয়। মাছের ফুসফুস প্রথমে ভাসিবার জন্ত চর্মপুটিকা মাত্র আকারে বর্তমান ছিল, এবং নিশ্বাসপ্রশ্বাসের জন্ত “কানকা” ছিল; ক্রমে ব্যবহারের বলে সেই চর্মপুটিকাই ফুসফুসের স্থান গ্রহণ করিয়া নিশ্বাস প্রশ্বাসের কার্য্যে ব্যবহৃত হইতে লাগিল এবং “কানকা” ক্রমে কর্ণে পরিণত হইল। স্তনেরও আদি অন্বেষণ করিলে দেখা যায় যে একপ্রকার আদিম জীবের স্তনের পরিবর্তে বক্ষের নিম্নে একপ্রকার থলী আছে, তাহাতে ছদ্মের দ্বার তরল পদার্থ বিস্তারিত থাকে, প্রয়োজন হইলেই শাবকগণ তাহা হইতে অল্প আকারে স্তনপানই করিয়া থাকে। এই প্রকারে যখন দেখিতেছি যে, প্রাকৃতিক নির্মাচনের ফলে চক্ষু প্রভৃতি অঙ্গের বিকাশ, বিলোপ, পতিপরিবর্তনাদি সাধিত হইতেছে, তখন চক্ষুর দ্বার স্পর্শসহ বস্তুরও উন্নত আকার ও জটিলতাসাধনও যে হওয়া সম্ভব, তাহা অস্বীকার করিব কি প্রকারে?

এইখানে হার্বাট স্পেন্সার বলেন যে প্রাকৃতিক নির্মাচন অগ্রেজা প্রত্যঙ্গের ব্যবহার ও অব্যবহার এবং পরিপার্শ্বের (environment) উপর এই সকল পরিবর্তন অধিক পরিমাণে নির্ভর করে এবং এবিষয়ে নাকি ডার্বিন বিশেষ দৃষ্টি আকর্ষণ করেন নাই। কথাটা ঠিক বলিয়া বোধ হয় না। এ বিষয়ে যতটুকু বলিবার প্রয়োজন, ডার্বিন তাহা বলিয়াছেন। ডার্বিন তাহার “জীবজগতের মূল” (Origin of species) গ্রন্থের শেষ অধ্যায়ে লিখিতেছেন—“যে সকল ঘটনা ও বিতর্কের ফলে সুদীর্ঘ অবয়বকালে প্রাণীগণের

পরিবর্তনের বিষয়ে আমার দৃঢ় ধারণা হইয়াছে, সেই সকল পুনরুৎপত্তি করিলাম। উপর্যুপরি নানা স্বল্প, অল্পকাল ও বংশানুগত পরিবর্তন প্রাকৃতিক নির্বাচনদ্বারা সংগৃহীত হইয়া (এই অভিব্যক্তি) সংসাধিত হইয়াছে। এই প্রাকৃতিক নির্বাচনে প্রত্যক্ষ সমূহের ব্যবহার ও অব্যবহার গুরুতর সহায়তা করিয়াছে এবং পরিপার্শ্ব শারীরিক গঠনাদির উপযোগিতা সম্পর্কে সহায়তা করিলেও তত বিশেষভাবে করে না।* স্পেক্সারের বৃদ্ধিবার ভুল যে ডার্বিন অল্প সমূহের ব্যবহার ও অব্যবহারের উপর খোঁক দেন নাই। ব্যবহার ও অব্যবহার এবং অন্তান্ত নান্য কারণের সমবায়ে যে সকল পরিবর্তন সাধিত হয়, সেই সকল পরিবর্তনরূপ উপকরণ না পাইলে, প্রাকৃতিক নির্বাচন কি করিতে পারে? শূন্যে শূন্যে প্রাকৃতিক নির্বাচনের কার্য চলিতে পারে না। আবার, প্রাকৃতিক নির্বাচনের কার্য সম্পূর্ণ হইতে গেলে এই সকল পরিবর্তন একপুরুষে হইলে চলিবেনা, পরিবর্তন বংশানুগত হওয়া আবশ্যিক। অধ্যাপক বেইসমান (Prof. Weisman) বলেন যেন বার্জিত অভ্যাসগুলি বংশানুক্রমিত হয় না, যে সকল অভ্যাসের ফলে শরীরের অভ্যন্তরীণ গঠন পরিবর্তন হয়, সেই গুলিই বংশগত হয়। চীনবাসীগণ পা ছোট করিবার চেষ্টা পায়, কিন্তু তাহাদের সন্তানেরা ছোট পা লইয়া জন্মগ্রহণ করে না; যদি এইরূপ ক্ষুদ্রপদ হওয়ার কোন বিশেষ উপকার হইত তাহা হইলে হয়তো প্রাকৃতিক নির্বাচনের ফলে চীনবাসীগণ ক্ষুদ্রপদ হইয়া জন্মাইতে পারিত। এই অবস্থার ডার্বিন অল্পপ্রত্যক্ষের ব্যবহার ও অব্যবহারের উপর এবং পরিপার্শ্বের উপর যতটুকু খোঁক দিয়াছেন, তাহাই যথেষ্ট বলিয়া বোধ হইতেছে, স্পেক্সার যতটা দিতে চাহেন ততটা সঙ্গত কিনা বলা মুকঠিন।

* "I have now re-capitulated the facts and considerations which have thoroughly convinced me that species have been modified during a long course of descent. This has been effected chiefly through the natural selection of numerous successive, slight, favourable variations; aided in an important manner by the inherited effects of the use and disuse of parts; and in an unimportant manner—that is, in relation to adaptive structures whether past or present, by the direct action of external conditions and by variations which seem to us, in our ignorance, to arise spontaneously."

অভিব্যক্তিবাদের বিরুদ্ধে তৃতীয় আপত্তি এই যে, প্রাকৃতিক নির্বাচনের কলে নিম্নজীব সমূহের স্বাভাবিক সংস্কার উৎপন্ন হইতে পারে না। অভি-
 ব্যক্তিবাদীগণ বলেন, পারে। আমরা বাহাকে সহজ সংস্কার বলিয়া মনে
 করি, তাহা যে অর্জিত সংস্কার নহে কে বলিতে পারে? আমরা উপর উপর
 দেখিয়া মনে করি বটে যে মধুমক্ষিকারা নিখুঁত ভাবে তাহাদের চাক নিৰ্ম্মাণ
 করে—অনেকস্থলে দেখা গিয়াছে যে মধুমক্ষিকারা সমানভাবে আবাসগর্ত
 সমূহ প্রস্তুত করিতে পারে নাই। * আমরা মনে করি বটে যে পাখীরা
 স্বাভাবিক সংস্কার বশে নিখুঁত বাসা প্রস্তুত করে—ইহা ভ্রান্তি। সুপ্রসিদ্ধ
 বিহগতত্ত্ববিৎ উইলসন এবং লেরয় (Wilson and Leroy) বলেন যে অল্প
 বয়স্ক পক্ষীগণ অধিক বয়স্ক পক্ষী অপেক্ষা বাসা মন্দ প্রস্তুত করে। পিঞ্জরা-
 বদ্ধ গৃহপালিত পক্ষীগণ বাসার উপকরণ পাইলেও নীড় নিৰ্ম্মাণ করিতে
 পারে না, তাহার কারণ তাহারা বাসা প্রস্তুত করিবার প্রণালী দেখে নাই,
 সুতরাং অবগত নহে। কাক পক্ষী যখন অঁহার চুরি করিতে উদ্যত হয়,
 তখন স্বাভাবিক সংস্কার অপেক্ষা বুদ্ধিপ্রয়োগ কি অধিক দৃষ্ট হয় না? অনেক কাক
 টিনের লম্বা ফালি সংগ্রহ করিয়া বাসা নিৰ্ম্মাণ করে দেখা
 গিয়াছে, কিন্তু যদি ইহা স্বাভাবিক সংস্কার বশে হইত, তাহা হইলে তাহারা
 চকচকে জিনিষ দেখিলেই তাহা লইয়া গিয়া টিনের ফালির সহিত ভেজাল
 দিবার চেষ্টা করে কেন? এমনও দেখা গিয়াছে যে তাহারা বাসা নিৰ্ম্মাণের
 জন্য একটা ডাল লইয়া গিয়া যথাস্থানে সন্নিবেশিত করিতে পারে না;
 কিম্বা একটা কোন পদার্থ লইয়া গিয়া, তাহা অসুপযোগী বোধ হওয়াতে
 অন্য পদার্থ লইয়া গিয়াছে। এ সকল অভ্রান্ত সহজ সংস্কারের ফল বলিয়া
 স্বীকার করা বড়ই কঠিন। আমরা ভাবিতাম বটে যে প্রব্রজনশীল পক্ষীগণ
 স্বীয় অভ্রান্ত সংস্কারবলে দেশদেশান্তরে গমন করে। এখন সপ্রমাণ হইয়া
 গিয়াছে যে তাহারা দৃষ্টিবলেই এইরূপ গমন করে, এই কারণে টাঙ্গিনী
 যামিনীতে তাহারা খুব উচ্চে উঠিয়া গমন করে, মেঘলা রাত্রে অনেক নীচে
 উড়িয়া থাকে। সহস্র সহস্র পক্ষী যে সমূদ্রে উড়িয়া গিয়া দেশান্তর পাইবার
 পরিবর্তে প্রাণত্যাগ করে, সংস্কারের অভ্রান্ততার বিরুদ্ধে তাহাই কি বখেই

* Darwin's Origin of species দেখ।

প্রমাণ নহে? যাহাদের সংস্কার তীক্ষ্ণ ও বুদ্ধিপ্রয়োগ দৃঢ় দাঁড়াইয়াছে, তাহারা প্রাকৃতিক নির্মাচনের ফলে বাচিয়া যায় এবং এইরূপে সংস্কারেরও উন্নত আকারের অভিব্যক্তি কি কিছু আশ্চর্য্য? আবার, শারীরিক পরিবর্তন, সংস্কার এবং প্রাকৃতিক নির্মাচন পরস্পর-সাপেক্ষ। প্রাকৃতিক নির্মাচনের ফলে বুদ্ধিপ্রয়োগ হেতু যত্নিক যতই আবহিষ্ঠ হইবে, সংস্কারেরও যে ততই পরিবর্তন সাধিত হইবে তাহা অতি সহজেই অনুমতি হইতে পারে। অভিব্যক্তিবাদের বিরুদ্ধে এইরূপ নানা আপত্তি উত্থাপন করা সহজ, এবং আমরা প্রত্যেক জীবের অবস্থা, বাসপ্রণালী, খাদ্যসংগ্রহপ্রণালী সমাক্ষ জানিতে পারি নাই বলিয়া অনেকস্থলে সেই সকল আপত্তি খণ্ডন করা কঠিন হইয়া পড়ে, কিন্তু সচরাচর যেরূপ প্রমাণ অবলম্বনে অপরাপর বৈজ্ঞানিক তত্ত্ব-সকল সত্য বলিয়া গ্রহণ করিতে সাহস করি, আমাদের বিশ্বাস যে অভিব্যক্তিবাদের সত্যতা বিষয়ে ততটুকু প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে।

আর একটি আপত্তির বিষয় দুই চারিটা কথা বলিয়া এই প্রস্তাবের উপসংহার করিব। আপত্তিটি এই—একই জাতির বিভিন্ন শ্রেণীর (species) প্রাণীদ্বয়ের সঙ্গমে হয় শাবক হয় না, অথবা শাবক হইলেও তাহারা উষ্ম হয়, কিন্তু একই জাতির বিভিন্ন বর্ণের (variety) সঙ্গমে এরূপ উষ্মতা উপস্থিত হইতে দৃষ্ট হয় না। কেন? এই আপত্তিটি সত্য বরিয়া স্বীকার করিয়া লইলেও আমরা ঠিক বুঝিতে পারিতেছি না যে ইহা দ্বারা অভিব্যক্তিবাদ সম্পূর্ণ নিরাস হইতেছে কি প্রকারে? যাই হোক, আপত্তিও যুক্তিতে দাঁড়ায় না। শ্রেণীর সংযোগে উষ্মতা সার্বভৌমিক নহে। আসল কথা এই যে খুব কাছাকাছি অথচ গভীর বিভিন্নতার সংযোগেই উষ্মতা আইসে। আবার দেখা গিয়াছে যে বস্ত্র অবস্থায় যাহারা উষ্ম ছিল, তাহাদের পোষ মানাইলে উষ্মতা চলিয়া যায়। কেবল বিভিন্ন শ্রেণীর সংযোগে কেন—এমনও দেখা গিয়াছে যে গরম দেশের হাঁস শীতপ্রধান দেশে আনীত হওয়ার উষ্ম হইয়া গিয়াছে। আরও দেখা গিয়াছে, যে সকল শ্রেণীর প্রাণীগণের পরস্পরের শারীরিক গঠন ও অবস্থায় সামান্য আছে, সেই সকল প্রাণী সহজে সঙ্গত হয় এবং অনুর্বর হয় না। কিন্তু যে সকল শ্রেণীর পরস্পরের গঠন ও অবস্থা অনেকটা বিসদৃশ, তাহারা দূর সম্পর্কীয় হইলেও সহজে সঙ্গত

হয় না এবং হইলে উত্তর হইবার সম্ভাবনা আছে। ডার্বিন বলেন যে উদ্ভিদ সম্বন্ধে সিদ্ধান্তজনক প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে যে, প্রাকৃতিক নির্বাচনের সহিত উত্তরতার কোনই সম্পর্ক নাই। নানা কারণে যখন উৎস্রুততা রক্ষিত হইবার সম্ভাবনা, তখন উৎস্রুততা বা অনুৎস্রুততার কারণে ইহা বিবেচনা করিবার কোনই হেতু দেখিতেছি না যে বর্ণবিভাগ হইতে ক্রমশঃ শ্রেণীবিভাগ আসিতে পারেই না। উত্তরতার আপত্তি যুক্তিযুক্ত হউক বা না হউক, এখন দেখিতেছি যে তাহা অভিব্যক্তিবাদকে নিরাস করিতে পারে না।

পরিশেষে আর একবার বলি যে অভিব্যক্তিবাদের বিকল্পে স্বীকৃত আপত্তি প্রদর্শনের কোনই প্রয়োজন নাই, অভিব্যক্তিবাদ স্বীকৃত হইলেও ভগবানের অস্তিত্ব বিলুপ্ত হইবে না, অস্বীকৃত হইলেও তাঁহার অস্তিত্ব দৃঢ়-প্রমাণিত হইবে না। অভিব্যক্তি একটা প্রণালীমাত্র—মূলে সেই ভগবানের ইচ্ছা। কেন জীবনসংগ্রাম কার্য্য করিতেছে, কেন পরিবৃদ্ধি কার্য্য করিয়া প্রাণরাজ্যে বিচিহ্নতা আনয়ন করিতেছে? এ সকলই সেই ভগবানের ইচ্ছার বিকাশ ব্যতীত আর কি বলিব? একটা ঘটনা, একটা রেণু যখন তাঁহার অগোচরে উঠিতে পড়িতে পারে না, তখন আমরা এত ভয় পাইব কেন? যে প্রকার প্রণালী সত্য বলিয়া প্রতিপন্ন হউক না কেন, সর্বোপরি তাঁহারই মঙ্গল ইচ্ছা। আমি দর্শকমাত্র—দেখিয়া মুগ্ধ হইতেছি যে কি অভিব্যক্তিবাদী, কি বিস্মৃতিবাদী, সকলেই প্রত্যক্ষভাবে বা পরোক্ষভাবে কেবল সেই ভগবানেরই বিজয় ঘোষণা করিতেছে।

ইতি ত্রীক্ষিতীন্দ্রনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথার অভিব্যক্তিবাদের
আপত্তি খণ্ডন মূলক চতুর্থ কথা সমাপ্ত।



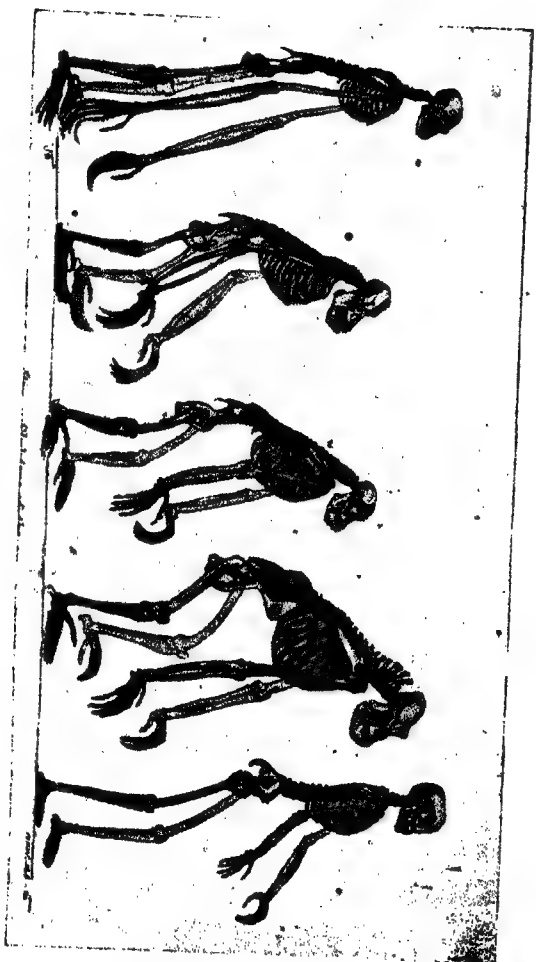
পঞ্চম কথা—ভূগর্ভে অভিব্যক্তির সাক্ষ্য ।

মঙ্গলময় ঈশ্বরের আশীর্বাদে মহিমা সর্বত্র । ছালোকে, ভুলোকে, অন্ত-
রীক্ষে সর্বত্র তাঁহারই মহিমা জলন্ত অক্ষরে দেদীপমান । তাঁহারই
প্রতিষ্ঠিত অচল প্রতিষ্ঠা নিয়ম সকল ত্রিকালে কার্য্য করিয়া কি এক অপূর্ণ
শৃঙ্খলা রচনা করিতেছে । ছালোকে অসীম বাষ্প রাশির গর্ভ হইতে অসংখ্য
গ্রহনক্ষত্র ধুমকেতু সকল উথিত হইয়া নিত্য যে নূতন নূতন জগত রচনার
সূচনা করিয়া দিতেছে, ইহাতেও যে বিশ্বকর্মার হস্ত উপলব্ধ হয় ; বিশ্ব-
চরাচরে যে বোমমাগর পরিব্যাপ্ত রহিয়াছে, অন্তরীক্ষে যে প্রাণরাশি থুক-
বুক করিতেছে, ইহাতেও সেই একই বিশ্বকর্মার হস্ত দেখিতে পাওয়া যায় ।
ত্রিভুবন তাঁহারই আদেশে তাঁহারই নিয়মে ভ্রাম্যমাণ । নিউটনের আবিষ্কৃত
পরিমাণবিক আকর্ষণ, কেপ্লারের আবিষ্কৃত গ্রহগণের গতিপ্রণালী প্রভৃতি
জ্যোতিষিক নিয়ম সমূহও যেমন নিয়ন্তা ঈশ্বরের দিকে অঙ্গুলি নির্দেশ করি-
তেছে, সেইরূপ রাসায়ন প্রভৃতি অত্যাশ্চর্য্য নিয়ম সমূহও, যাহা আবিষ্কৃত
হইয়াছে এবং হইবে অথবা হওয়া সম্ভব, সকলই সেই বিশ্বনিয়ন্তা ত্রিভুবন-
পালকের ক্ষুদ্রাতিক্ষুদ্র ইঙ্গিতমাত্র ।

জীবরাজ্যে আমরা অভিব্যক্তি প্রণালীতে এই ইঙ্গিত অনুভব করি ।
ঈশ্বরের কতকগুলি ইঙ্গিত আমরা অতি সহজে অনুভব করিতে পারি ।
আমি সত্য বলিতেছি অথবা মিথ্যা বলিতেছি, তাহা যে স্বভাবতই জানিতে
পারি, এই জানিবার সক্ষমতাও ভগবানের একটা ইঙ্গিত, কিন্তু ইহা বুঝি-
বার ক্ষমতা আমরা অপর কাহারও সাহায্যের অপেক্ষা রাখি না । আসল
কথা এই যে ভগবানের যে সকল ইঙ্গিত বুঝিতে না পারিলে সংসার ছারখার
হইবার সম্ভাবনা আসে, সেইগুলি মাত্র ঈশ্বর আমাদের সহজজ্ঞানবোধে
করিয়া দিয়াছেন । কিন্তু স্বর্ষ্যের চারিদিকে যে গ্রহগণ পরিভ্রমণ করি-
তেছে, এইরূপ ইঙ্গিত বা সত্য সকল আমাদের অন্তরে সহজজ্ঞানবোধরূপে
নিহিত হয় নাই, কারণ এগুলি মা জানিলেও সংসারচক্র অচল হইবার

সম্ভাবনা নাই। এই শেখোক সত্য সকল প্রথমোক সহজজ্ঞানবোধ্য সত্য-সমূহের বিপরীতে বহিঃসাক্ষ্যের উপর অনেক পরিমাণে প্রমাণের জন্ম নির্ভর করে। আমি জানিতেছি যে আমি ভাবিতেছি, ইহার প্রমাণের জন্ম আমাকে রাশীকৃত প্রমাণ সংগ্রহ করিয়া বেড়াইতে হইবে না। কিন্তু শেখোক জড়সম্বন্ধীয় বৈজ্ঞানিক সত্যসকলের সম্বন্ধে সে সকল কথা খাটিবে না—যখন কোনও প্রতিভাশালী ব্যক্তি স্বীয় জ্ঞানেতে এইরূপ কোন সত্য প্রতিভাসিত দেখেন, তখন তিনি সাধারণের নিকটে তাহা ব্যক্ত করিতে গেলেই সকলেই তাহার অস্তিত্বের প্রমাণ ও সাক্ষ্য প্রার্থনা করিবেই এবং তিনি দৃষ্টান্তাদি দ্বারা উপযুক্তরূপে সপ্রমাণ করিতে অক্ষম হইলে লোকের বিশ্বাসে তাহা স্থান পাইবে না। জীবের অভিব্যক্তিতত্ত্ব এই শেখোক প্রকারের সত্য এবং সুতরাং বিশেষ প্রমাণাদির অভাব ঘটিলে লোকে ইহা স্বীকার করিতে পশ্চাৎপদ হয়। বর্তমান অবস্থায় এই অভিব্যক্তি সম্বন্ধে ভূগর্ভ হইতে কিরূপ প্রমাণ ও সাক্ষ্য পাওয়া যায়, তাহারই ব্যতিক্রম আলোচনা করিব।

অভিব্যক্তি প্রধানত দুইটা মূলভিত্তির উপর প্রতিষ্ঠিত—পরিবৃত্তি ও জীবনসংগ্রাম। কিন্তু এই দুই মূলভিত্তির সপক্ষে যে সকল প্রমাণ উল্লিখিত হয়, সেগুলি অভিব্যক্তির আবাস্তর প্রমাণ বলিয়া গৃহীত হইতে পারে, প্রত্যক্ষ বলিয়া নহে। যদি আমি সপ্রমাণ করিতে পারি যে জগতে পরিবৃত্তি অথবা জীবনসংগ্রাম কার্য্য করিতেছে, তবে এইটুকু বুঝিতে পারিলাম যে জীব সকল পরস্পর হইতে পরিবর্দ্ধিত আকারে জয়গ্রহণ করিতেছে অথবা এক শ্রেণী মৃত্যুরূপ সোপান অবলম্বনে অপর শ্রেণীর স্থান অধিকার করিতেছে; কিন্তু পরিবৃত্তি ও জীবনসংগ্রামের অল্পকূল শতপ্রমাণ এ কথা দৃঢ়তার সহিত বলিতে পারিবে না যে জীবের অভিব্যক্তি বা যোগ্যতমের উন্নয়ন ঘটতেছে; আবাস্তর ভাবে কেবল বলিতে পারিবে যে জীবের অভিব্যক্তি সম্ভব, একেবারে অসম্ভব নহে। ভূগর্ভে চিরপ্রোধিত অগ্নিগজরাদিহি, বলিতে গেলে, অভিব্যক্তির অন্ততর জীবন্ত প্রমাণ। এক শ্রেণী হইতে অপর এক উন্নত শ্রেণীর উৎপত্তি অথবা প্রকারভেদ হইতে শ্রেণীতে এবং শ্রেণী হইতে বর্ণে পরিণতি, এই সকল প্রত্যক্ষ করিতে ও করাইতে



୧୦୩ ଚିତ୍ର ।

ମିସ୍ତ୍ରୀ,

ଓଡ଼ିଆ,

ମିସ୍ତ୍ରୀଜି,
(Huxley)

ଗରିବା,

ସାଲର ବନ୍ଦା ।

କ: ସା: ମ: ୫୨ ।

পারিলেই অভিব্যক্তির একেবারে চূড়ান্ত প্রমাণ হইয়া গেল। কিন্তু একটা মনুষ্যের শতবর্ষ পরমায়ুর মধ্যে এরূপ প্রমাণের দর্শনলাভ নিতান্তই অসম্ভব। এখন যদি আমরা অভিব্যক্ত প্রাণী সমূহের কঙ্কাল প্রভৃতি সংগ্রহ করিতে পারি, তবে তাহা কি অভিব্যক্তির প্রত্যক্ষ প্রমাণ বলিয়া গৃহীত হইবে না? অন্তত হওয়া কর্তব্য বলিয়া আমরা জোর করিতে পারি। আমরা যদি একটা শিশু, একটা বালক, একটা বুবা ও একটা বৃদ্ধ, মনুষ্যের এই চার অবস্থার চারটি কঙ্কাল কোথাও প্রাপ্ত হইতে পারি তবে এই প্রকার শিশু হইতে যে ঐ প্রকার বৃদ্ধের অভিব্যক্তি হইয়াছে, তাহা কি এক প্রকার প্রত্যক্ষ প্রমাণিত হইল বলা যায় না? সেইরূপ আবার যদি হিন্দুস্থানী, বাঙ্গালী, ইংরাজ প্রভৃতি বিভিন্ন শ্রেণীর ককেসীয় মনুষ্যের অস্থি পঞ্জর দেখি, তাহা হইলে আমার বোধ হয় বিনা দ্বিধা বলিতে পারি যে এই করটি অস্থি পঞ্জরের পূর্বাধিকারীগণ একই জাতীয়, স্তত্রাং ইহাদের মূল এক। সেইরূপ মোগল, অস্ট্রেলীয়, ককেসীয় প্রভৃতি বিভিন্ন জাতীয় মনুষ্যের অস্থি পঞ্জর দেখিলে বিনা সন্দেহে বলিতে পারি যে এই অস্থিগুলি মনুষ্যের, স্তত্রাং মূলে এক না হইয়া যায় না। আবার যখন অসত্য মনুষ্যের অস্থির সহিত সিম্পারি, গোরিলা প্রভৃতি বনমামুঘের অস্থি পাশাপাশি রাখিয়া তুলনা করিবার অবসর পাই, তখন তাহাদের উভয়ের সাদৃশ্য দেখিয়া বলিতে বাধ্য হই যে ইহাদের পরস্পরের সাদৃশ্য বড়ই বেশী, ইহাদের মূল হয়তো এক। বালক, বুবা ও বৃদ্ধের অস্থি দেখিয়া যে প্রত্যক্ষমূলক অনুমানের বলে বলিতে পারি যে তাহাদের মূল সম্ভবতঃ এক, মনুষ্য ও বনমামুঘের মূলের ঐক্যও সেই একই প্রত্যক্ষমূলক অনুমানবলেই স্বীকার করিতে পারি। এই প্রত্যক্ষমূলক অনুমান-বৃদ্ধিবিচার-সম্মত, নিতান্ত অধোক্তিক নহে। আবার বনমামুঘ হইতে বানর এইরূপ ক্রমশঃ পশুাদিকে অগ্রসর হইতে থাকিলে যেন বলপূর্বক বৃদ্ধিকে সার দিতে হয় যে সকল জীবেরই মূল এক। জীবেরও পশ্চাতে বাইরা দেখি যে কতকগুলি জীব উদ্ভিদের সহিত রূপে এক এবং মাংসাশিক। প্রভৃতি কতকগুলি উদ্ভিদ প্রকৃতপক্ষে জীবধর্ম সম্বিত—ইহাদের মূল যে এক এরূপ অনুমান করা কি এতই আশ্চর্য্য? এইরূপে আমরা অনুমান করিতে

বাধা হই বলিলেও চলে যে, মনুষ্য অবধি কুজ্জাতিকৃত্ত প্রাণ পধ্যস্ত, সকলেরই মূলে সেই মহাপ্রাণপ্রেরিত আদিম প্রাণ জীবাদি এবং স্ততরাং অল্প কথায় বলা যায় যে জীবাদি হইতেই এই বাবতীয় প্রাণরাজ্যের অভিব্যক্তি হইয়াছে ।

মনুষ্য অবধি জীবাদি পধ্যস্ত প্রাণীসমূহের বর্তমান অথবা অতীত অস্তিত্ব ধরিয়া লইয়া আমরা অনুমান করিয়া আসিলাম যে সকল প্রাণীর মূলে জীবাদি অর্থাৎ জীবাদি হইতেই সকল প্রাণীর অভিব্যক্তি । এখন এ বিষয়ে প্রথম একটা বক্তব্য এই যে জীবাদি হইতে উৎপন্ন সেই আদিম কালের অনেক প্রাণীতো বর্তমানে বিদ্যমান দেখি না, তবে তাহার উপর নির্ভর করিয়া অভিব্যক্তি কিরূপে অনুমান করা যাইতে পারে। এইখানেই ভূতত্ত্ব আমাদেরকে বহুল পরিমাণে সাহায্য করিতে পারিবে ও করিয়া থাকে । ভূতত্ত্বানুসন্ধ্যায়ী পণ্ডিতেরা ভূগর্ভের নানাস্থান খনন করিয়া এই বিষয়ে কত শত আশ্চর্য ঘটনা আবিষ্কৃত করিয়াছেন । কোথাও বা আদিম কালের শব্দ্যাদি অস্ত্রাস্ত্র দ্রব্যের সহিত রাসায়নিক প্রক্রিয়াফলে প্রস্তুতকর আচ্ছাদনে আচ্ছাদিত থাকিতে দৃষ্ট হইয়াছে, কোথাও বা অতি আদিমকালের বৃক্ষলতা নিজে বিলুপ্ত হইয়া গেলেও প্রস্তরাদিতে নিজমূর্তি অঙ্কিত রাখিতে ভুলে নাই ; আর কোথাও বা জীবজন্তুর অস্থিকঙ্কালসমূহ কদমাদি শ্রুত প্রাকৃতিক পেটকে যুগযুগান্তরের জন্ত সঞ্চিত রাখিয়াছে, এবং হিমালয়ের জ্বার উচ্চতম পর্বতের অনেক উচ্চ অংশ হইতে সাগর গর্ভজাত আদিমকালীন শব্দ্যাদি সংগৃহীত হইয়াছে । ভূতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতেরা এই সকল সংগ্রহ করিয়া অভিব্যক্তিতত্ত্ব স্থিরীকৃত করিবার পক্ষে যথেষ্টই সহায়তা করিয়াছেন ।

ভূগর্ভ উৎখাত করিয়া যে সকল প্রাণী (fossil) কঙ্কালাদি পাওয়া গিয়াছে, তাহার সাক্ষ্য অভিব্যক্তিবাদ সমর্থন পক্ষে যথেষ্ট হইলেও নিতান্ত যে অসম্পূর্ণ তাহা বলা বাহুল্য । অসম্পূর্ণ হওয়াই স্বাভাবিক । আমরা জীবিত অবস্থায়ই আমাদের সকল দ্রব্য সমস্ত ঠিক রাখিতে পারি না, কত কীটপতঙ্গ হয়, কত অগ্নিদগ্ধ হয়, তখন কোটি কোটি বৎসর যুগযুগান্তর পূর্বের কঙ্কালাদি অক্ষত ও সম্পূর্ণ দেখিবার প্রত্যাশা করিতে পারি কি ?

জীবান্নি অবধি মনুষ্য পর্য্যন্ত প্রাণশৃঙ্খলের প্রত্যেক সংযোগ না দেখিলে অভিব্যক্তিবাদ স্বীকার করিব না, এ কথা বলিলে নাচার। এই পৃথিবী যে বাষ্পাকার অবস্থা হইতে ক্রমশ নীতল হইতে হইতে এই সুন্দর আকার লাভ করিয়াছে, এ কথা আজকাল বিজ্ঞানজ্ঞের ছাত্রমাত্রেরই জ্ঞাত আছে। কিন্তু এই আকার লাভ করিবার কালে পৃথিবীর কত যে বিশাল পরিবর্তন ঘটিয়াছে, কতশত পর্ব্বতের ধ্বংসসাধন, কতশত নিম্নভূমির উচ্চতালাভ, কতশত নগরগ্রামের অরণ্যে পরিণতি ঘটিয়াছে, তাহা ভূতত্ত্ব একটু বিশেষভাবে আলোচনা না করিলে হৃদয়ঙ্গম করা অসম্ভব। এখনও যোদ্ধা বাতাস ও জল যে সকল পরিবর্তন ঘটাইতেছে, তাহা জীবিলে অবাক হইতে হয়। পর্ব্বতের গাত্রে বৃষ্টি পড়িল, রাসায়নিক প্রক্রিয়াকালে পর্ব্বতের প্রস্তর-গুলি আংশিক ক্ষয় হইয়া গেল অর্থাৎ প্রস্তরের অংশ, পরিমাণে বাহাই হউক, ধুলির আকারে পরিণত হইল এবং পরিণেবে বায়ু তাহা প্রবাহিত করিয়া দিগদিগন্তে বাহিয়া চলিল। এইরূপ কার্যের ফলে রাজপুতানা, তিব্বত ও আরবদেশের মরুভূমি সকল প্রস্তুত হইয়াছে। অনেকেই জানেন যে “অঁধি” নামক বাতাসে এত ধূলি ও বালুকা উড়াইয়া স্থানান্তরিত করে যে, সময়ে সময়ে তাহা বর্ষার মেঘাঙ্ককার উপস্থিত করে। এই প্রকার অঁধির ফলে স্কটল্যান্ডের অন্তর্বর্তী মরে moray নামক অত্যুর্ধ্ব স্থান, বড় অধিক দিন নয়, ১০০ ফুট বালুকার নিম্নে প্রোথিত হইয়া এক্ষণে মরুভূমিতে পরিণত হইয়াছে। এই বায়ুই ঢাকার নবাবের বাটার অংশ ধুলিরাশিতে পরিণত করিয়াছিল। এই সেদিন সংবাদপত্রে দেখা গেল যে বায়ুবলে আসামের প্রদেশবিশেষে জীবন্ত পশুমনুষ্যের অঙ্গপ্রত্যঙ্গ বিচ্ছিন্ন হইয়া গিয়াছে।

বায়ু ও জল ছাড়িয়া দিয়া এক ভূমিকম্পের দ্বারা যে কিরূপ সহসা অভাবনীয় পরিবর্তন সাধিত হইতে পারে, তাহা গত ভূমিকম্পের সময় অনেকেই প্রত্যক্ষ করিয়াছেন। পূর্বাঞ্চলে ইহার কাব্য বিশেষভাবে প্রত্যক্ষ করা গিয়াছিল। অসংখ্য স্থলে পৃথিবী কাটিয়া গিয়া কোথাওবা কর্দমমিশ্রিত জল, কোথাওবা উষ্ণপ্রস্রবণ, কোথাওবা বালুকাপ্রস্রবণ উদ্গত হইল। গত ভূমিকম্পে পূর্বাঞ্চলের বৃহৎ ব্রহ্মপুত্রনদেরই গতি পরিবর্তিত হইয়া গিয়াছে। আমরা স্থানীয় বুদ্ধলোকের নিকট শুনিরাছি যে বোলপুরস্থ ভূবনডাঙ্গা

এর দেড়শত বৎসর পূর্বে শালবন ছিল, কিন্তু আজ তাহা মরুভূমিক
 ভাঙ্গা—শালবনের চিহ্নও দেখি না। দেড়শত বৎসরেই অরণ্যচিহ্ন যখন
 ধুঁকিয়া পাই না, তখন যুগযুগান্তরের এই প্রকার বিশাল পরিবর্তন সমুদ্রের
 মধ্যে ভূগর্ভস্থ সাক্যসকল অবিকৃত অবস্থায় প্রথমাবধি শেষ পর্যন্ত পাওয়া
 কি সম্ভব? জীবাদি অবধি মৃত্যু পর্যন্ত প্রাপশৃঙ্খলের প্রত্যেক
 সংযোগ প্রাপ্ত হওয়া একেবারেই অসম্ভব। অবশ্য স্বীকার করি যে পৃথি-
 বীর স্থানে স্থানে অস্থিককঙ্কাল প্রভৃতি সাক্যসমূহ সঞ্চিত রহিয়াছে দৃষ্ট হয়।
 কিন্তু যখন ভূগর্ভ হইতে কয়েকখান পর্যন্ত পৃথিবীর সকল অংশ উৎখাত করিয়া
 পরীক্ষা করিবার ক্ষমতা আমাদের নাই, তখন যদিবা প্রত্যেক সংযোগ
 ভূগর্ভে সঞ্চিত থাকে, তাহা আবিষ্কার করাও আমাদের ক্ষমতার বাহিরে,
 তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। এক্ষণ সাক্যসকল দেখা যায় বা কখন?—আয়েয়গিরি
 সমুদ্রত লাকা বা পাণ্ডুরানির দ্বারা যদি নগরগ্রাম পল্লীনগরের ভ্রূর সহসা
 আচ্ছাদিত হইয়া পড়ে, জীবজন্তুর পলারনের অবকাশ না থাকে, অথবা
 পর্বতোপরিষ বরফ রাশি যদি সহসা অবসারণ করিয়া নগরগ্রাম আচ্ছাদন করিয়া
 কলে। এইরূপ সহসা বিপদপাত না হইলে বিদ্যুতরূপ সাক্যতাণ্ডার দৃষ্ট হইবার
 উপায় নাই। এই সকল কঙ্কালাদি আবার যদি দৈবক্রমে উপযুক্ত আধারে
 সঞ্চিত হইয়া রাসায়নিক প্রক্রিয়ার দ্বারা অস্পষ্ট অবস্থায় আমাদের নরন-
 গোচরে উপস্থিত হয় তবেই বলিতে পারি যে যথার্থরূপ সাক্যসকল লাভ
 করিয়াছি। খটিক যুগের (chalk age) শব্দকণ্ঠলি রাসায়নিক প্রক্রিয়াকলে
 কৃপাকার খটিক পর্বতে পরিণত হইয়া সাক্যসংগ্রহের অনেকটা বিষ
 উৎপাদন করিয়াছে। এই একটা দৃষ্টান্ত দিলাম—ভূতত্ত্ব আলোচনা করিলে
 এমন রাশি রাশি দৃষ্টান্ত দেখা যায়। এখন বোধ হয় বুঝা গেল যে অভি-
 ব্যক্তিবাদে ভূগর্ভের সাক্য কেন অসম্পূর্ণ। তবে যে সকল সাক্য পাওয়া
 গিয়াছে, তাহা অবলম্বনেই অভিব্যক্তিবাদ অনেকটা পরীক্ষিত হইয়াছে এবং
 নানি তর্কবিতর্কের পর তাহা সত্য বলিয়াই এক প্রকার পরিণতি হইয়াছে।
 বর্তমানে অভিব্যক্তিবাদের বিরুদ্ধে দণ্ডারমান হওয়া গোড়ামী ও আংশিক
 সুখতার পরিচায়ক বলিয়া গৃহীত হয়।

তাল, না হয় স্বীকার করাই গেল যে এইস্থানে কতকগুলি জীবকঙ্কাল

পাওয়া গেল, ঐখানেও কতকগুলি পাওয়া গেল । কিন্তু ইহা হইতে যে জীবের অতিব্যক্তি হইয়াছে তাহার প্রমাণ কি ? যে প্রণালীতে অজ্ঞাত বিজ্ঞানবিত্তের সত্য আবিষ্কৃত ও পরীক্ষিত হইয়া থাকে, সেই প্রণালীতেই অতিব্যক্তিত্বও পরীক্ষিত হইয়া সত্য বলিয়া পরিগৃহীত হইয়াছে । বৈজ্ঞানিকগণ যদি তাঁহাদের সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের সহিত দৃষ্ট ঘটনাসমূহের মিল দেখেন, তবেই সেই সিদ্ধান্তকে সত্য বলিয়া স্বীকার করেন । হু'একটি দৃষ্টান্ত দ্বারা বুঝাইবার চেষ্টা করি । জ্যোতির্বিদগণ গ্রহগণের পতি-প্রণালী অনুসরণ করিয়া হরতো কোন গ্রহের কক্ষনির্দেশ করিলেন । তাঁহাদের সিদ্ধান্তমূলক অনুমান হইল যে এই গ্রহের এই কক্ষে চলাই সম্ভব । কিন্তু এই গ্রহ যদি উক্ত কক্ষ পরিত্যাগ করিয়া অপর কোন কক্ষে পরিভ্রমণ করে, জ্যোতির্বিদগণ তখনই পুনরায় সিদ্ধান্তমূলক অনুমানবলে স্থির করেন যে সম্ভবত এই নূতন কক্ষ অপর কোন বৃহত্তর জ্যোতিষ্কের আকর্ষণবলে সংরচিত হইয়াছে এবং তখন হইতে তাঁহারা সেই নূতন জ্যোতিষ্কের অনুসন্ধান তৎপর করেন । পরে এই জ্যোতিষ্কের আবিষ্কার ঘটিলে তাঁহাদের অনুমানের সহিত প্রত্যক ঘটনার মিল হইল, সুতরাং তাঁহাদের অনুমানও সত্য পরিণত হইল । আর একটি দৃষ্টান্ত দিই । জলকে বিশ্লেষণ করিয়া দেখা গেল যে তাহা দুইটি বাষ্পের সংমিশ্রণে উৎপাদিত সুতরাং সিদ্ধান্তমূলক অনুমানে স্থির করা গেল যে এই দুই বাষ্পের সংমিশ্রণে জল উৎপাদিত হইতে পারে । পরীক্ষা দ্বারা প্রমাণিত হইল যে বৈজ্ঞাতিক সংযোগে উক্ত দুই বাষ্প মিশ্রিত হইলে জল উৎপন্ন হয়—এতকণে অনুমান সত্য বলিয়া স্বীকৃত হইল । কি জ্যোতিষ, কি রসায়ন, কি চিকিৎসা, বিজ্ঞানের সকল বিভাগেই এই প্রণালীতেই সত্য আবিষ্কৃত ও পরীক্ষিত হইয়া থাকে । অতিব্যক্তিবাদীগণও এই প্রণালী অবলম্বনে অতিব্যক্তিত্ব আবিষ্কারপূর্বক সত্য বলিয়া সিদ্ধান্ত করিয়াছেন ।

ভূতবিশিষ্ট পণ্ডিতগণ যে সকল শাক্যভান্ডার (Deposits) আবিষ্কার করিয়াছেন, তন্মধ্যে কতকগুলি শাক্য উপরোক্ত প্রণালী অনুসারে একেবারে অকাট্যরূপে অতিব্যক্তিবাদের সত্যতা সমর্থন করে । অতিব্যক্তিবাদীগণ বলেন যে খতই আদিম যুগের দিকে অগ্রসর হওয়া বাইবে, ততই প্রাণী-

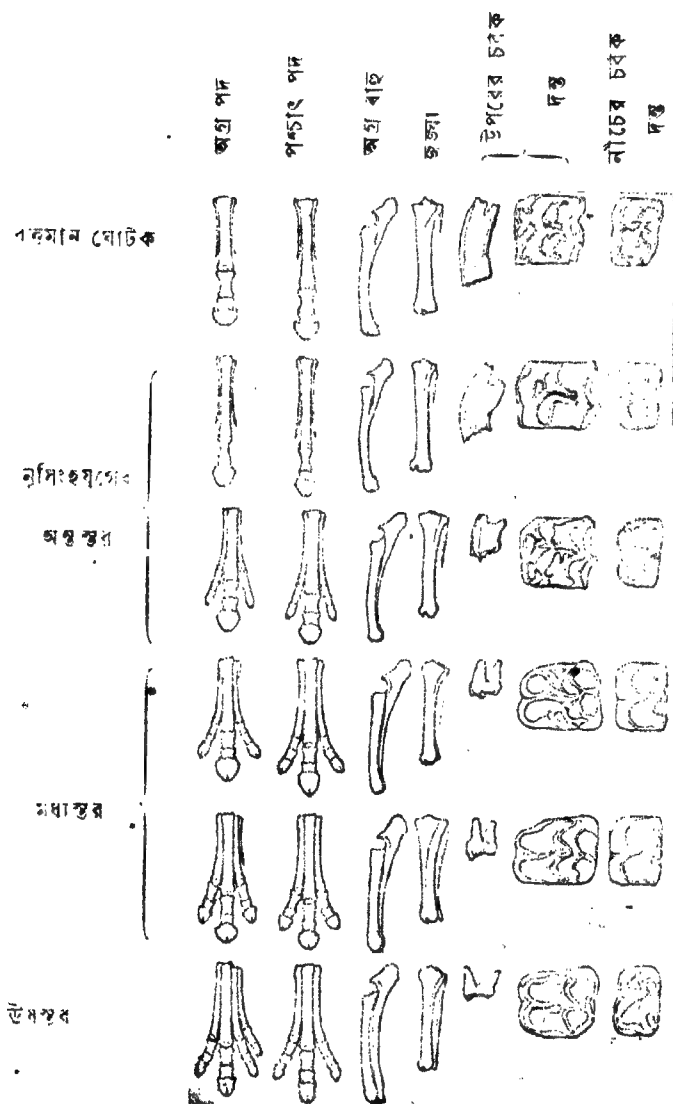
দিগের আকার প্রকার অজটল হওয়া সম্ভব। কয়েকটা ভাঙারো সেই-রূপই পাওয়া গেল। উদ্ভিদজাতির বিষয় আলোচনা করিলে অনেকটা বুঝা যাইতে পারে। পাথুরে কয়লার যে সকল খনি দেখা যায়, সেগুলি যে আদিম যুগের অরণ্য ও রাসায়নিক প্রক্রিয়াবশতঃ ঐ অবস্থা প্রাপ্ত হইয়াছে, ইহা স্থিরসিদ্ধান্ত হইয়া গিয়াছে। এখন যে সকল খনি যত আদিম যুগের, সেই সকল খনিস্থিত কয়লা-স্থিতি তৃণ বৃক্ষ সকল ততই সরল অজটল আকার প্রকারের দৃষ্ট হয়; আদিম যুগে বর্তমানের জ্ঞান ফলপুষ্পে অবনত বৃক্ষ সকল দৃষ্ট হয় না। সর্বপ্রথম যুগের তৃণ ঘাসের ন্যায় একপত্র মাত্র : তাহার পরে শৈবাল জাতীয় (Fern) তৃণ—ইহা অঙ্গার যুগে (Coal age) সর্বাপেক্ষা পরিপুষ্ট হইয়াছিল। তাহার পরে পাইন (Pine) জাতীয় কোণিক বৃক্ষ সকল দেখা যায় এবং সর্বশেষে পুষ্পিত বৃক্ষের আবির্ভাব। এই সকল প্রমাণের উপর উদ্ভিদের অভিব্যক্তি সাহসের সহিত স্বীকার করা যাইতে পারে। জীবজন্তুর সম্বন্ধেও দেখা যায় যে অভিব্যক্তিবাদীগণের সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের অনুকূল সাক্ষ্যভাণ্ডার হ'একটা পাওয়া গিয়াছে। ইউরোপের হান্সেরী প্রদেশে ব্রহ্মজাত শব্দকাদির কতকগুলি ভাণ্ডার পাওয়া গিয়াছে এবং সেইগুলি সম্বন্ধে বিশেষ পর্যালোচনাও হইয়া গিয়াছে। এই ভাণ্ডারগুলি ভূপৃষ্ঠের ২০০০ ফুট নিম্নে পাওয়া গিয়াছে। প্রত্যেক ছয় হাজার বৎসরে একফুট স্তর গঠিত হয় ধরিলে এই সকল কঙ্কালবশেষ জীবগুলি এক কোটি কুড়ি লক্ষ বৎসর পূর্বে জীবিত ছিল ধরা যাইতে পারে। এই শব্দক সমস্ত একশ্রেণীর নহে—তাহাদিগকে আট ভাগে বিভক্ত করা হইয়াছে, কিন্তু পরস্পরের মধ্যে একটা বিশেষ সংযোগ আছে—সকল শ্রেণীর মধ্যে উৎপত্তি সূচক একটা আকার-পরিবর্তি দৃষ্ট হয়। ইহাদের মধ্যে আধুনিকতর শব্দক গুলি আদিম শব্দক হইতে এত ভিন্ন যে তাহাদিগকে বিভিন্ন পরিবারের মধ্যে পরিগণিত করিতে হইয়াছে। আরও একটা দৃষ্টান্ত দিই। কুম্ভীর ও টিক-টিকী পরস্পর কত ভিন্ন, কিন্তু অধ্যাপক হক্সলি ভূগর্ভ হইতে ইহাদের মধ্যবর্তী সংযোগ কতকগুলি আবিষ্কার করিয়াছেন। এই সকল মধ্যবর্তী প্রাণীর শারীরিক অস্থিসংস্থানও মূল ও অভিব্যক্ত উভয় প্রাণীর মধ্যবর্তী। আবার আরও আশ্চর্য্য এই যে অধ্যাপক হক্সলি আরও পুরাকালে পৌছিয়া



১১শ চিত্র।

অঙ্গার স্তরের সমৃদ্ধ অবস্থা।

অ. বা: পৃ:—৪৮।



১০ম চিত্র।

অশ্ব জাতির অভিব্যক্তি।



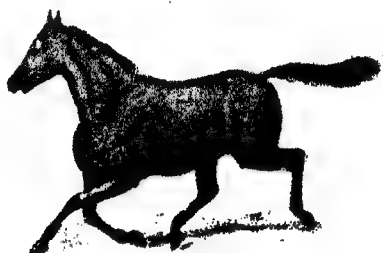
ঘোটকের আদিমতম পূর্ব পুরুষ
১ম অভিযান্ত্রিক—মৃগাণাকৃতি ।



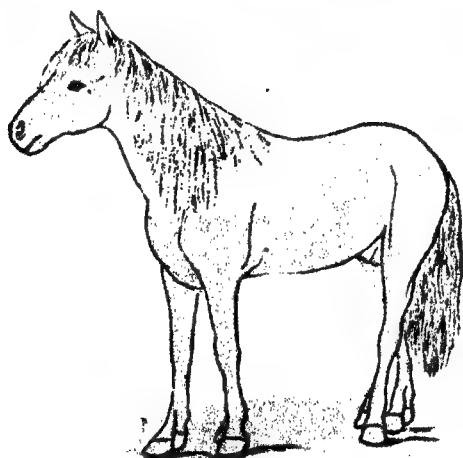
৩য় অভিযান্ত্রিক—মেঘাকৃতি ।



৬ষ্ঠ অভিযান্ত্রিক—পূর্ণকল্প ঘোটক ।



বন্য ঘোটক ।*



কিউবা দেশীয় একটি ঘোটকে বিহত ক্ষত্যাংশের পুনঃ প্রকাশ ।
১২শ—২য় চিত্র ।

ঘোটকের অভিযান্ত্রিক ।

টিকিটুকিরও মূলে কতকগুলি প্রাণী আবিষ্কার করিয়াছেন, যাহাদের আকৃতি অনেকটা পক্ষীজাতির অনুরূপ করিয়াছে ।

অশ্বজাতির মূল অনুসন্ধানে অভিযান্ত্রিকবাদের সপক্ষে সর্বাধিক বলা-
বতন সাক্ষ্য পাওয়া গিয়াছে—অর্থাৎ সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের অনুরূপ অশ্ব-
জাতীর প্রাণীককাল ধারাবাহিকরূপে পাওয়া গিয়াছে । অশ্ব, গর্দভ, জেব্রা
এক জাতীর বলিয়া পরিগণিত । ইহাদের মধ্যে সাধারণ কতকগুলি বিশেষ
চিহ্ন আছে । উরু, পা, কুর এবং দন্ত, এই চারিটা বিষয়ে অশ্বজাতি অত্যন্ত
জস্ট হইতে পৃথক ভাবাপন্ন । সচরাচর চতুর্দশ জস্তর অগ্রবাহুর (fore-arm)
ছইটি করিয়া হাড় থাকে ; কিন্তু ঘোড়ার সহসা দেখিলে একটা হাড়ই
দেখা যায়—তবে একটু বিশেষভাবে দেখিলে দ্বিতীয় হাড়ের চিহ্ন দেখা
যায় । ঘোড়ার পা যেন হাঁটু হইতে একটা আঙ্গুল বাহির হইয়া প্রস্তুত
হইয়াছে এবং তাহারই অগ্রবর্তী নখ যেন কুরের আকার ধারণ করিয়াছে ।
অস্ত্রাশ্র অঙ্গুলি অপ্রয়োজনীয় বলিয়া নিতান্ত অপরিষ্কৃত আদিম অবস্থায়
পল্লিগত হইয়াছে । পশ্চাতের পায়ের প্রায় ঐক্য কাৰ্য্য দৃষ্ট হয় । অশ্ব-
জাতির দাঁত দানা প্রভৃতি কঠিন-কোমল পদার্থের চিবাইবার উপযুক্তরূপে
সংগঠিত । ইহাদের দাঁত অস্ত্রাশ্র জীবজন্তুর দাঁতের সঙ্গে মেলে না । এই
সকল বিশেষ বিশেষ প্রত্যঙ্গের প্রতি লক্ষ্য রাখিলে ইহাদের ককাল অস্ত্রাশ্র
জীবের ককালের সহিত পৃথকভাবে অনার্য্যসেই আলোচনা করা যাইতে
পারিবে—ভুল হইবার সম্ভাবনা থাকিবে না । ইউরোপীয়গণ যখন প্রথম
আমেরিকা আবিষ্কার করেন, তখন সেখানে একটীও ঘোড়া দৃষ্ট হয় নাই ।
কিন্তু সেখানে অশ্ববংশের দেহাবশেষ ভূরি ভূরি পাওয়া যায় । সেখানে অশ্ব
জাতীয় যে সকল ককাল পাওয়া গিয়াছে, সর্বপশ্চাতে এমন এক জীব পৌঁছিতে
হয়, যাহা বর্তমান অশ্ব হইতে অনেক ভিন্ন, এমন কি, মধ্যবর্তী সংযোগগুলি
না পাইলে বুঝিবার উপায় ছিল না যে উভয়ে এক জাতীয় । বর্তমান
যুগের প্রত্নাবশেষ (Eocene period) যুগলের জায় কুড়াকৃতি একপ্রকার
জীবের কতকগুলি প্রাণী দৃষ্ট হয় । এই জন্তুর পায়ের হাড়গুলি সম্পূর্ণই
দেখা যায়, চারটা অপরিষ্কৃত অঙ্গুলিও আছে । ইহা ব্যতীত সমুখ পদে
অপরিষ্কৃত একটা অঙ্গুলি ও পশ্চাৎ পদে তিনটা অঙ্গুলি আছে । এই

জীবের পায়ের ও দাঁতের গঠনের সাদৃশ্যেই ইহাকে অশ্বের সহিত একজাতীয় বলিয়া বুঝা গিয়াছে। কিছুকাল পরে এই জন্তর ককাল অদৃশ্য—তৎপরিবর্তে আকৃতিতে সমান খর্বাকার আর এক জীবের আবির্ভাব; ইহার আকার সাধারণত প্রায়ই পূর্বের অনুরূপ, তবে সামনের পায়ের অপরিষ্কৃত অঙ্গুলিটি অদৃশ্য হইয়া গিয়াছে এবং অস্ত্রাক্ত কতক বিষয়ে ঘোড়ার দিকে একটু অগ্রসর। আবার এ জন্তও অদৃশ্য হইল, তৎপরিবর্তে মেঘের স্তার বৃহত্তর আকারের জীব উপস্থিত হইল; ইহার সামনের পায়ের তিনটি অঙ্গুলি এবং পায়ের হাড় ও দাঁত ঘোড়ার অভিমুখে অধিকতর উন্নীত। ইহার পরে চতুর্থ জন্তর আবির্ভাব; তাহার প্রত্যেক পায়ে তিনটি করিয়া অঙ্গুলি, কিন্তু তৃতীয় অঙ্গের বৃহত্তর এবং অস্ত্রাক্ত অনেক বিষয়ে পূর্ণতা প্রাপ্তির দিকে অগ্রসর। পক্ষম জন্ত প্রায় গর্দভের স্তার বৃহৎকার এবং অনেকটা আধুনিক ঘোড়ার কাছাকাছি বার, ইহারও প্রত্যেক পায়ে তিনটি করিয়া অঙ্গুলি, কিন্তু মাঝের অঙ্গুলি থেকে একটা অক্ষুট স্তর বাহির হইয়া ভূমি স্পর্শ করে এবং অস্ত্র দুইটি বিশেষ প্রয়োজনে আসে না। ষষ্ঠ জন্ত আধুনিক ঘোড়া হইতে অতি অল্প ভিন্ন। ইহার দুইটি পার্শ্ব অঙ্গুলি প্রায় অদৃশ্য হইয়া গিয়াছে এবং মাঝেরটা স্তরের আকারে অনেকটা পরিষ্কৃত; ইহার পায়ের হাড় বর্তমান ঘোড়ার সহিত প্রায় নিখুঁত সমান, দাঁতও অতি অল্প ভিন্ন। সর্বশেষে আমরা বর্তমান ঘোড়ার ককালাবশেষ প্রাপ্ত হই—এই অবশেষ আমেরিকা আবিষ্কারের পূর্বেই কোন কারণে বিলুপ্ত হইয়া গিয়াছিল। এই যে ঘোটকের ইতিবৃত্ত বলিয়া আসিলাম, অভিব্যক্তিবাদীগণ প্রত্যেক অবস্থার জীবের বিরূপ ৩০রা উচিত অনুমান করিয়াছিলেন, পরে সেইরূপ জীবের অস্থি পাইয়া বুঝিলেন যে তাঁহাদের অনুমান সত্যমূলক।

উপরোল্লিখিত দৃষ্টান্ত সমূহ আলোচনা করিলে সন্দেহ থাকিতেই পারে না যে জীবের অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে। ভগবানের আদেশ বাতীত, তাঁহার নিয়ম অতিক্রম করিয়া কিছুই সংঘটিত হইতেছে না। কিন্তু আমরা বলি যে অভিব্যক্তি তাঁহারই প্রতিষ্ঠিত অচলপ্রতিষ্ঠ একটি নিয়ম, একটি প্রণালী। নিতামাতার সম্ভাবন যে তাঁহাদের আকৃতি নানাবিধ পরিমাণে লাভ করিয়া

জন্মগ্রহণ করে, আমরা তখন কি একথা বলি যে ভগবান এই সত্ত্বানটিকে বিশেষভাবে সৃষ্টি করিয়াছেন ? একদিক দিয়া একথা ঠিক—কিন্তু বৈজ্ঞানিকের দিক দিয়া ইহা ঠিক নহে। আমরা বলিব যে বিশ্ববিধাতার নিয়ম অনুসরণ করিয়া সত্ত্বান পিতামাতার আকৃতি নানাধিক পরিমাণে লাভ করিয়াছে। সেইরূপ, যেমন অশ্বজাতির মধ্যে দেখিলাম, তেমনি যখন সকল প্রাণীর মধ্যেই বিভিন্নতার যাত্রা ক্রমশ বর্ধিত দেখা যায়, তখন জৈবর প্রত্যেকটিকে বিসৃষ্টি করিয়াছেন বলিবার পরিবর্তে তাঁহারই নিয়মে অভিযাক্ষ হইয়াছে বলা অধিকতর যুক্তিসঙ্গত ও আমাদের বুদ্ধিতে অধিকতর সার্য পায়। অভিযাক্ষিবাদের শাখাপ্রশাখার অনেক পরিবর্তন হইতে পারে, কিন্তু ইহা অস্বীকার করিতে পারিব না যে ইহার মূল অবিকৃত থাকিবে এবং এই অভিযাক্ষিবাদই আমাদের নয়নগোচর জীবন্ত প্রাণীসমূহের সৃষ্টি-সমস্তার মীমাংসা করিতে পারে এবং আমাদেরও হৃদয়ে উন্নততর দেব-জগদধারী মানব-সৃষ্টির আশা অনুন্নয়ন করিয়া আনন্দময় সংসারের এক অভিনব চিত্র নয়নসম্মুখে উপস্থিত করিতে পারে। অভিযাক্ষিবাদও ভগবানেরই মহিমা ঘোষণা করিতেছে।

ইতি ঐকিতীক্ষনাৎ ঠাকুর বিরচিত অভিযাক্ষিবাদ কথার ভূগর্ভে অভিযাক্ষির
সাক্ষ্য মূলক পঞ্চম কথা সমাপ্ত।



ষষ্ঠ কথ।—বর্ণভেদে জীবরক্ষা ।

হংসা শুক্লীকৃতা যেন শুকাশ্চ হরিভীকৃতাঃ ।

ময়ূরাশ্চিহ্নিতা যেন স দেবস্থ্যং প্রসীদতু ॥

যিনি হংসকে পবিত্র শুভ্রবসনে আচ্ছাদিত করিয়াছেন, বাহার আদেশে শুকপক্ষী হরিবসন লাভ করিয়াছে এবং যিনি ময়ূরকে বিচিত্র বর্ণে রঞ্জিত করিয়াছেন, সেই পরমদেব তোমার প্রতি প্রসন্ন হউন ।

বর্ণভেদে যে জীবরক্ষা হয়, তাহা আর ভারতবাসীকে বিস্তৃত ভাবে বুঝাইবার প্রয়োজন নাই । ভারতবাসী প্রত্যেক পদে ইহার সত্যতা উপলব্ধি করিতেছেন । বেদে দেখা যায় যে শ্বেতকার ও কৃষ্ণকারের প্রভেদ করা হইয়াছে—শ্বেতকার আৰ্য্য এবং কৃষ্ণকার অনার্য্য । আৰ্য্যদিগের প্রাণপণ চেষ্টা অনার্য্যদিগের সম্মুখে বিনাশ, আবার অনার্য্যদিগের প্রাণপণ চেষ্টা আৰ্য্যদিগের বিনাশ সাধন । বলা বাহুল্য যে উন্নত আৰ্য্যগণ অনার্য্যদিগেরই বিনাশ সাধনে সক্ষম হইয়াছিলেন । তবে, উহারই মধ্যে যে সকল অনার্য্য হয় তো আৰ্য্যদিগের মত শ্বেতকার অথবা আৰ্য্যদিগের অধীনতা স্বীকার পূৰ্ব্বক তাঁহাদিগের আচার ব্যবহার অবলম্বন করিয়াছিল, কতকস্থলে বা আৰ্য্য ভ্রম করিয়া, এবং অধিকাংশ স্থলে অনার্য্যদিগকে অধীনে রাখিলে নিজেদেরই উপকারের সম্ভাবনা বলিয়া আৰ্য্যেরা সেই সকল অনার্য্যদিগকে বিনাশ হইতে অব্যাহতি দিয়াছিলেন । ইংরাজীতে একটা প্রবাদ আছে “History repeats itself” অর্থাৎ ইতিহাসের পুনরাবর্তন হয়—এক সময়ে যে সকল ঘটনা ঘটিয়া গিয়াছে বহুকাল পরে আবার সেই প্রকার ঘটনা সমূহের পুনরভিনয় দৃষ্ট হয় । বৈদিক কালে আৰ্য্য ও অনার্য্যের, ব্রাহ্মণ ও শূদ্রের যে জীবনসংগ্রাম ঘটিয়াছিল, আজ তাহার সহস্র সহস্র বৎসর পরেও সেই জেতা ও বিজিতের জীবনসংগ্রাম চলিতেছে । আমরাদিগের জেতা ইংরাজদিগের অধিকাংশই শ্বেতকার এবং বিজিত ভারতবাসীর অধিকাংশই কৃষ্ণচর্ম । কাজেই সেই আবার শ্বেতচর্ম ও কৃষ্ণচর্মের সংগ্রাম উপস্থিত হইয়াছে । তবে সে সকল ভারতবাসী ইংরাজের

জার শ্বেতচৰ্ম ও ইংরাজদিগের আচার ব্যবহার, পরিচ্ছদ ও ভাষা প্রভৃতি অনু-
করণ করেন, তাঁহারা স্বভাবতই অনেক স্থলেই জীবনসংগ্রামের হাত এড়াইরা
জেতার প্রাণের টুকরোটাকরা পাইয়া থাকেন । অনুকরণ যত সম্পূর্ণ হইবে,
ভারতবাসী জেতা ও বিজিতের মধ্যে জীবনসংগ্রামের হাত ততই এড়াইতে
সক্ষম হইবে । আচার ব্যবহার, পরিচ্ছদ ভাষা, নাম ধৰ্ম এবং সৰ্ব্বাঙ্গে চৰ্ম,
এই সকলে যিনি ইংরাজের যত অনুকরণ করিতে পারিবেন, তিনি তত জীবন-
সংগ্রামের অতীত হইয়া সংসারের সুখ সকল উপভোগ করিতে পারিবেন
তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই—ইহার শত শত দৃষ্টান্ত আমাদের চক্ষের সমুখে ঘটি-
তেছে । এই দুইটা দৃষ্টান্ত হইতে বর্ণমাহাত্ম্য সুন্দর উপলব্ধ হইবে আশা
করি ।

এই বর্ণবৈষম্য আমরা অবশ্য পছন্দ করি না, কারণ ইহার ফলে আশা-
দিগকে অনেক স্থলে বিষম যন্ত্রণা সহ্য করিতে হয় । কিন্তু বলিলে কি হইবে—
প্রকৃতিতে যে বর্ণভেদ ওতপ্রোত আছে । ইংরাজদিগের এক প্রকার রং,
আমেরিকার আদিম অধিবাসীদের অন্য প্রকার রং । অবশ্য এই বর্ণের তার-
তম্যবশতই বলিতে গেলে আদিম অধিবাসীদের সম্মুখে বিনাশ সাধন
হইয়াছে, কিন্তু তাহার উপায় কি ? কাঁচা জিনিষের রং এক প্রকার, পাকা
জিনিষের রং আর এক প্রকার । বর্ণবৈষম্য না থাকিলে আমরা কাঁচা ও
পাকা জিনিষের প্রভেদ বুঝিতে পারিতাম না এবং সুতরাং জগতের বিশেষ
অনিষ্ট সাধিত হইত । সামাজিক বর্ণবৈষম্য ভাল কি মন্দ তাহা এস্থলে বিচার
করিতেছি না, তবে প্রকৃতিতে যে বর্ণবৈষম্য আছে এবং বর্ণবৈষম্য জন্তই যে
অনেকস্থলে সামাজিক বৈষম্য, সেইটুকুই বলিতে চাহি । তবে মোটের উপর
এইটুকু বলিলে দোষ হইবে না বোধ হয়, যে বৈষম্যের ফলেই জগতের এই
বিশিষ্টতা ও উন্নতি । বৈষম্য না থাকিলে সকলই একাকার হইয়া বাইত,
এবং সুতরাং জগতসংসারের অস্তিত্বেরই অস্তাব ঘটিত ।

যাইহোক, আমরা সামাজিক বর্ণভেদ বিষয়ে বর্তমানে হস্তক্ষেপ করিব না ;
প্রকৃতিতে সত্য সত্য যে বর্ণপ্রভেদ দেখিতে পাই, রংয়ের পার্থক্য দেখি, এবং
তাহাতে যে প্রকারে জীবরক্ষা হয় তদ্বিষয়েই আলোচনা করিব । জীবনসং-
গ্রাম বল, পরিবৃত্তিই বল আর বর্ণভেদই বল, মূলে ভগবানের ইচ্ছা । তাঁহার

ইচ্ছার অতীত হইয়া এক নিমিষও পড়িতে পারে না। সেই ইচ্ছায়েরই ইচ্ছাতে প্রলয়ের অন্ধকার ভেদ করিয়া এই স্বর্ষ্য প্রকাশিত হইয়াছিল—“না-ছিল এসব কিছু আঁধার ছিল অতি ঘোর নিগন্ত প্রসারি, ইচ্ছা হইল তব ডায় বিরাজিল জয় জয় মহিমা তোমারি।” আবার সেই ইচ্ছায়েরই ইচ্ছাতে স্বর্ষ্যকিরণের সঙ্গে সঙ্গে বর্ণবৈচিত্র্যও আবির্ভূত হইল। ভগবান যে এক ইচ্ছিতে কত কার্য সাধিত করিতেছেন, তাহা কে বলিতে পারে? যে মাধ্য-কৰ্ণের বলে স্বর্ষ্য চক্রে গ্রহনকক্রে প্রভৃতি অসংখ্য জগতের পরিভ্রমণ নিয়মিত হইতেছে, তাহারই কলে ওজনেরও কার্য নিয়মিত হইতেছে, আবার ঔষধ বল, বয়াদি বল, সকলই ওজনের দ্বারা নিয়মিত হইয়া মানবের রক্ষাসাধনে নিয়ত রহিয়াছে। সেইরূপ ভগবানের বর্ণভেদের এক ইচ্ছিতে কত কার্য সাধিত হইতেছে! আমরা তো প্রত্যক্ষই করিতেছি যে পুষ্প কীট, পতঙ্গকী প্রভৃতিকে বিচিত্র বর্ণে রঞ্জিত করিয়া ঈশ্বর সংসারের কীট মর্ত্য মানবের চক্ষুকে অস্ততঃ ক্ষণকালের জন্য সংসার হইতে ফিরাইবার উপায় করিয়া দিয়াছেন। কিন্তু ডার্বিন, ওয়ালেস প্রভৃতি মহাপুরুষ প্রমাণাদি দ্বারা প্রত্যক্ষ দেখাইয়াছেন যে এই বর্ণভেদ জীবসমূহের জীবন রক্ষারও হেতু বটে।

অল্প পদার্থেও আমরা বর্ণভেদের বিশেষ পরিচয় পাই। বলা যায় না যে, ক্ষমতাযে ইহাদের মধ্যে প্রাপ বিরাটমান কি না। কয়লার পরিণতিতে যে হীরকের উৎপত্তি তাহা সিদ্ধান্ত—ইহা হইতে কি বলা যায় না যে কোন অজ্ঞাত উদ্ভেদ সকল করিবার জন্য ভগবানের ইচ্ছার করলা নিজের সুবিখ্যাত কৃষ্ণ-পরিচ্ছদ পরিত্যাগ পূর্বক খেত পরিচ্ছদের অঙ্গকরণে আবৃত হইয়াছিল? বর্তমান অবস্থায় আমরা অবশ্য সামাজিক বর্ণভেদের দ্বারা অল্পপদার্থেরও বর্ণভেদ আলোচনার কান্ড থাকিলাম। ঐশ্বর্য কার্যের কলে যে বর্ণবৈচিত্র্য উৎপাদিত হয় তাহাযেরই আলোচনা করিব—এক কথায়, বর্ণবৈচিত্র্যের কলে জীবের অভিব্যক্তি কিরূপে সাধিত হইতেছে, তাহাই বর্তমান অবস্থার বক্তব্য।

ধরিতে গেলে সর্কোপেকা নিয়ন্ত্রণের জীব প্রাণপক্ষ জীবাদি। তাহার মধ্যে যে বর্ণভেদ কতদূর কার্য করিতেছে, সে বিষয়ে বিশেষ কিছুই জানা যায় নাই। জীব যতই উন্নতির পথে অভিব্যক্ত হইবে, ততই স্বভাবত তাহা-

দেয় বর্ণপ্রভেদও বিশেষরূপে পরিবাক্ত হইবে এবং সুতরাং আমাদেরও চকুগোচর হইবে ও আমাদের তদ্বিষয়ে আলোচনা ও পরীকার সুবিধা হইবে । জীবাদি অভিব্যক্তিকালে দুইটা পথ অবলম্বন করিয়াছে দেখা যায়—এক, জীবাদি হইতে চিংড়ী, কঁাকড়া, কচ্ছপ প্রভৃতি সাগরিক জীবের মধ্য দিয়া বর্তমান মানবের অভিব্যক্তি ; দ্বিতীয়, জীবাদি হইতে পত্র পুষ্প প্রভৃতির মধ্য দিয়া মানবের অভিব্যক্তি । এই উভয়ের দক্ষিণ সিদ্ধান্তরূপে এখনও নির্ণীত হইতে পারে নাই । পুষ্প পত্র হইতেই আমাদের আলোচনা আরম্ভ করা যাইক । এই দূর্বাধাস ও সুতা ঘাসের যে বর্ণপ্রভেদ আছে তাহা একটু লক্ষ্য করিলেই দেখা যায় । সুতাঘাসের বর্ণ দূর্বা অপেক্ষা কিঞ্চিৎ উজ্জ্বল হরিৎ । আমরা ইহাও লক্ষ্য করিয়া দেখিয়াছি যে গরু ছাগল প্রভৃতি সহজে সুতা খাইতে চায় না, তবে অবশ্য নেহাৎ দূর্বাভূল না পাইলে খাইতে বাধ্য হয় অথবা দূর্বাঘাসের সঙ্গে মিশাইয়া দিলেও খাইতে যে বিশেষ আপত্তি করে তাহা নয় । সুতার শিকড়ের রস কবিরাজী মতে ধারক, বোধ হয় সেই কারণে তৃণভোজী পশু দূর্বার কাছে ইহা গছন্দ করে না । ইহাও বোধ হয় অনেকেরই লক্ষ্যস্থলে আসিয়াছে যে বিড়াল কুকুর প্রভৃতি মাংসভোজী পশুগণ উদরাময় হইলেই ভাড়াভাড়ি সুতার ঘাস চিবাইয়া খায় । আমরা বুঝিতেছি যে, যে কারণেই হউক ভগবানের ইচ্ছা সুতা ঘাসের রক্ষা সাধন ; তাহার উপায় হইল বর্ণপ্রভেদ । সুতা যদি তৃণভোজী পশুদের সম্মুখে আপনার পরিচয় প্রকাশ করিতে পারে, তাহা হইলেই তাহার রক্ষা সাধন নিশ্চিত । এখন দূর্বাধাস ও সুতাঘাস দেখিতে প্রায়ই একপ্রকার, সুতাঘাস একটু লম্বা চওড়া ও অপেক্ষাকৃত উজ্জ্বলতর হরিবর্ণ । দূর্বাঘাসের মধ্যে সুতা রোপণ করিয়া দেখা গিয়াছে যে অন্নদিনের ভিতর সুতা খুব বড় হইয়া উঠে ও দূর্বা হইতে সম্পূর্ণ পৃথক পরিচয়যোগ্য বর্ণ ধারণ করে । কলে এই দীড়ার যে একদিকে গরু ও ছাগলে দূর্বাধাস খাইয়া তাহাকে হীনবীৰ্য্য এক জীবনসংগ্রামে অক্ষম করিয়া ফলে, অপর দিকে সুতাঘাস সেই অবসর পাইয়া দূর্বাঘাসের প্রাণ্য রসে পরিপূর্ণ হইয়া যতই বর্ধিত হয়, ততই তৃণচরী পশুদিগের দৃষ্টি আকর্ষণ করত নিজের রক্ষা ও বংশবিস্তৃতি সাধন করে । আমি দেখিয়াছি যে এই উপায়ে আমাদেরই বাটীর একটা মাঠে দূর্বাধাস সমূহর মরিয়া গিয়া সুতাঘাসের মাঠ হইয়া গিয়াছে ।

সচরাচর ঘাস পাতা প্রভৃতির বর্ণ অনেকটা এক প্রকার হওয়াতে বর্ণ-বৈষম্য ও তাহার উপকারিতা প্রত্যক্ষ হয় না এবং তদ্বিষয়ে পরীক্ষা করিতেও তত সুবিধা হয় না। কিন্তু ফুলের বর্ণবৈচিত্র্য দেখিয়া কে না মুগ্ধ হইয়াছে? বসন্তকালে যখন পর্বতের গায়ে ফুলেরা কার্পেট বিছাইয়া থেলা করে, তখন কাহার প্রাণ না তাহা দেখিয়া উদাস হয়, কে না তখন তুচ্ছ ধূলিময় সংসারের বন্ধন মুহূর্তের মধ্যে কাটিয়া মুক্ত বিহঙ্গের জায় স্বাধীনভাবে বিচরণ করিতে চাহে? কিন্তু মনের অপূর্ব আনন্দপ্রদ এই বর্ণবৈচিত্র্যও সাধিত হইয়াছে এক বিশেষ প্রণালী অবলম্বনে—সেই প্রণালী মূলত জীবনসংগ্রাম। ইহা সকলেই জানেন যে ফুল হইতে ফল হয়, ফলের বীজ হইতে গাছ হয়। সুতরাং ফুলগুলি প্রকৃত পক্ষে বংশরক্ষার প্রথম উপায়, সম্ভান-উৎপাদক ইঞ্জিন মাত্র। ফুলের ভিতর হইতে শুঁড়ের মত কতকগুলি শুঁরা দেখা দেয়, সেই শুঁরার উপরে পরাগের খলি থাকে। আর, সেই শুঁরার সমষ্টির ভিতরে বীজ-যোনি এবং সেই বীজযোনির মূলে বীজগর্ভ থাকিতে দেখা যায়। যে সকল ফুলে শুঁরা-রূপ লিঙ্গ ও বীজযোনি পাশাপাশি থাকে, তাহাদের বিষয়ে বিশেষ ভাবিবার থাকে না, শুঁরার পরাগ একটু নাড়া পাইলেই যোনিতে পড়িয়া বীজের জন্মদান করে। কিন্তু কয়েকজাতীর ফুলের লিঙ্গ ও যোনি পৃথক পৃথক সময়ে যৌবনোপযোগী অবস্থা প্রাপ্ত হয়, তখন একই জাতীর এক ফুলের পরাগ অপর ফুলের যোনিতে প্রজাপতি প্রভৃতি কীট পতঙ্গ দ্বারা নীত হওয়া আবশ্যক হয়। আর যে জাতীর ফুলের স্ত্রী ও পুরুষ-ভেদ পৃথক ভাবে অভিব্যক্ত হইয়াছে, বলা বাহুল্য যে সে ফুলের সম্ভানোৎপাদন জন্ত পতঙ্গাদির সাহায্য একান্ত আবশ্যক। পতঙ্গাদি মধুর লোভে যাইয়া বীজন্যেবক করিয়া থাকে।

এখন দরকার হইল পুরুষ ফুলের পরাগ-বীজ্য স্ত্রীপুষ্পের যোনিতে নিবেক —ইহারই জন্ত জীবনসংগ্রাম প্রণালীর সাহায্যে এই বর্ণবৈচিত্র্যের অভি-ব্যক্তি। রজনীগন্ধা, কামিনী প্রভৃতি ষেতপুষ্প সকল অধিকাংশই রাত্রিতে প্রস্ফুটিত হয়। ইহারা যে কেন সাদা হইল, তাহা এখনও স্থিরীকৃত হয় নাই বটে, কিন্তু আমরা অনুমান করিয়া লইতে পারি যে কোন কারণ বশত জীবন-সংগ্রামের ফলে সাদা হইয়াছে। এখন এই সাদা ফুলের স্থানীয় ইচ্ছা করিলে

ইহার বংশবৃদ্ধি হওয়া আবশ্যক। রাত্রিতে আঁধারের ছায়ার ভিতর সাদা রঙ্গের ফুলগুলি নীল আকাশের মধ্যে ভারকারাজির ন্যায় পরিদৃষ্ট হয় এবং বাত্ৰিচর ধেপ্সো তসরে পোকার (moth) দৃষ্টি আকর্ষণ করে। তসরে পোকা সাদা ফুল সমূহের বংশ বৃদ্ধির সহায়তা করে। যদি সেই খেতকায় পুষ্প সমূহের কোনটী কোন কারণে অল্প বর্ণ লাভ করে, তাহা হইলে হয়তো তসরে পোকাদিগের দৃষ্টি আকর্ষণ করিবে না এবং সুতরাং সেই বিভিন্ন বর্ণের পুষ্পের বংশ বৃদ্ধির অভাবে বিলোপসাধনেরই সমূহ সম্ভাবনা। আবার যদি সেই পুষ্পটির বর্ণ একরূপ হয় যে তসরে পোকা বাত্ৰীত অপর কোন জাতীয় পোকার দৃষ্টি আকর্ষণ করে, তাহা হইলে বংশবৃদ্ধি হইবার এবং সুতরাং সেই বিভিন্ন বর্ণবিশিষ্ট বিশেষ প্রেণীর আবির্ভাব হইবার বিশেষ সম্ভাবনা। গোলাপ ফুলের জায় টুকটুক লাল ফুলগুলি প্রজাপতিদের প্রিয় এবং হৃদে রঙ্গের ফুলগুলি মক্ষিকাদেরই প্রিয় হইতে দেখা গিয়াছে। লাল ফুলগুলির গর্ভ-নিবেক পক্ষে তসরে পোকার ক্ষুদ্র গুঁড়ে সুবিধা হয় না, প্রজাপতিদের লম্বা গুঁড়ু কাজে লাগে। ভগবানের নিয়মে কাজেরও ব্যবস্থা চমৎকার—তসরে পোকাদের লালফুলের উপর বসিয়া বৃথা সময় নষ্ট করিবার প্রয়োজন হয় না, আবার প্রজাপতিদেরও সাদা ফুলে বসিয়া তসরে পোকার উপযুক্ত কার্যে বৃথা সময় নষ্ট করিতে হয় না—প্রত্যেক কীট বর্ণের বিভিন্নতা অল্পদূরে নিজেদের উপযুক্ত পুষ্প বাছিয়া লয়। এমন অনেক ফুল আছে যাহাদের গর্ভ ধারণ হইলেই বর্ণ বদলাইয়া যায়—গর্ভনিবেকে সাহায্যকারী কীটগুলি আর সেই গভিনী পুষ্পে না বসিয়া অল্প পুষ্পে চলিয়া যায়—প্রকৃতির কি আশ্চর্য্য চেষ্টা যে এক বিন্দু সময় ও পরিশ্রম কাহারও ব্যর্থ না যায়! তবেই দাঁড়াইতেছে যে জীবনসংগ্রামে যে পুষ্পের যে বর্ণ দাঁড়াইয়া গিয়াছে, তাহাতে আমরা অপব্যাপ্ত তৃপ্তি অনুভব করিতেছি।

কীট পতঙ্গের বর্ণবৈচিত্র্য সম্বন্ধেও সেই একই কথা—জীবনসংগ্রামে যে কীট সমূহের বর্ণ বৈচিত্র্য সাধিত হইয়াছে, তাহাতেই আমরা কত না আশ্চর্য্য হই। কিন্তু ডার্বিন, ওয়ালেস প্রভৃতি মহাত্মাগণ কর্তৃক প্রচারের পূর্বে এই অপূর্ব বিজ্ঞানকথা আমাদের স্বপ্নেরও অগোচর ছিল বলিলেও চলে। আমাদের বেশ মনে পড়ে যে ছেলে পেলার আমরা যখন ভোরে বাগানে ফুল ভুলিতে

মাইতাম, তখন পাতার নীচে, ফুলের ভিতরে সবুজ, লাল, সাদা প্রভৃতি মাকড়সা দেগিয়া আশ্চর্য্য হইতাম এবং পাঁচজনকে ডাকিয়া দেখাইতাম। তখন এই রকম বুঝিয়াছিলাম যে বিভিন্ন বর্ণের মাকড়সা ভগবান সৃষ্টি করিয়াছেন। কিন্তু বৈজ্ঞানিক কারণ অথবা প্রণালী আমাদের সম্পূর্ণ অজ্ঞাত ছিল।

অভিব্যক্তিবাদ তখন এতটা প্রচলিত হয় নাই যে তাহা আমাকে কেহ বুঝাইয়া দিবার ভার গ্রহণ করিবে। এখন পাশ্চাত্য মহাত্মাদিগের কৃপায় সে প্রণালী অবগত হওয়াতে বৃকের উপর হইতে যেন শত মণ ভারী পাথর খসিয়া গিয়াছে। মাকড়সাদিগের এইরূপ বিভিন্ন বর্ণের আচ্ছাদন পাইবার মূল কারণ জীবন-সংগ্রাম। জীবনসংগ্রামে যে কোন উপায়ে বাঁচা দরকার। বাঁচিতে গেলেই দুর্ব্বলের পক্ষে সবলের অনুকরণ আবশ্যক; বলপূর্ব্বক শীকার করিয়া অথবা কৌশল দ্বারা স্বীয় বাসায় শীকার আনয়ন করিয়া আহারের বন্দোবস্ত আবশ্যক। মকমলে ফুলের পাতার পেট ও পিট লাল, কিন্তু পাতার ধারে একটা সাদা রেখা। তাহার ঠিক ধারে ছোট মাকড়সা বসিতে দেখিয়াছি, তাহার দুই পিট সাদাটে (দুধের মত সাদা নয়), ফুলের ধারের সঙ্গে একই রেখা দেখায় এবং পেট রক্তাভ, ফুলের পাতার পিঠের লালের সঙ্গে একেবারে মিশাইয়া যায়। আমি সহজে দেখিতে পাই নাই, জোরে পাথর বাতাস দেওয়াতে যখন একটু নড়ে উঠল, তখন বুঝিতে পারিলাম যে এটা একটা মাকড়সা। এই যে ফুলের পাতার অনুকরণ, ইহাতে দুইটা পূর্ব্বোক্ত উদ্দেশ্য সফল হইতেছে—এক, পাখীতে ফুলের পাতা ভাবিয়া সহজে ধরিতে বাইবে না, দ্বিতীয়ত মাছি প্রভৃতি মাকড়সার শীকার সকল ফুলের পাতা ভ্রমে নিজে আসিয়া ধরা দিবে। এইখানে একটা সমস্যা আমার মনে উদ্ভিত হইতেছে তাহা বলিয়া রাখি। অভিব্যক্তিবাদীগণ বলেন যে অনুকরণের অথবা অগ্র কোন কারণে এইরূপ পরিবর্তন সাধন এক আধ বৎসরের কৰ্ম্ম নহে, কোটা কোটা বৎসরের, অন্তত সহস্র সহস্র বৎসরের সঙ্কীর্ণ। কিন্তু আমি জিজ্ঞাসা করি যে এই মকমলে ফুল প্রতি শীত ঋতুতে নতুন করিয়া রোপিত হয়, তখন এই মাকড়সার অথবা তাহার পূর্ব্বপুরুষের পরিবর্তন সঞ্চয় করিবার অবকাশ কোথায়? যখন সেই ফুল গাছসমেত তুলিয়া ফেলিয়া দেওয়া হয় সেই গ্রীষ্ম বর্ষা প্রভৃতি ঋতুকালে সেই প্রকার মাকড়সার অস্তিত্ব দেখা যায়

না কেশ? আমার বোধ হয় যে এইরূপ অনুকরণজনিত পরিবর্তন লাভ করিতে খুব বেশী সময় দরকার হয় না—বহুরূপীর জ্ঞান অত্যন্ত কীটপতঙ্গেরও বোধ হয় কতকটা নিজের বর্ণপরিবর্তনের ক্ষমতা আছে ।

অনেক মাকড়সার শরীরের গঠন পর্য্যন্ত পরিবর্তিত দেখিয়াছি । এইরূপ পরিবর্তন অবশ্য অস্থিপরিবর্তনের উপর নির্ভর করে এবং অস্থিপরিবর্তন যুগ-যুগান্তরের কমে স্থায়ী হইতে দেখা যায় নাই । কাল ছোট পিপড়ের শ্রেণীতে একটা মাকড়সারূপে ঘাঁহিতে দেখিয়াছি—কিছুতেই চেনা যায় না, চলনে একটু পার্থক্য দেখিয়া ধরিলাম । বাঙ্গালী সাহেবী খেতচষ হইলেও এবং সাহেবী পরিচ্ছদ পরিধান করিলেও চলনচালনেও একটু যেমন খোঁচ থাকিয়া যায়, পিপড়ার মাঝে মাকড়সারও তদ্রূপ । অনুকরণে এতদূর সাদৃশ্য প্রাপ্ত যে সন্দেহ দূর করিবার জন্য মাকড়সাকে একটা কাঠির আগার তুলিয়া ধরিতে হইয়াছিল, যখন তিনি স্বরচিত জালের সিঁড়ি অবলম্বনে অবতরণ করিলেন, তখন সন্দেহহীন হইল । আমরা যে দেশবিদেশে গিয়া কীটতত্ত্বের অনুসন্ধান করিব, সে আশা করা বৃথা—এদেশে এমন সভা আজও হয় নাই যাহা হইতে সাহায্য পাঠিতে পারি, আর গবর্ণমেন্টের নিকটেও সাহায্য প্রত্যাশা করা বৃথা, কারণ কীটতত্ত্ব শিক্ষার উপযুক্ত ব্যবস্থা এদেশে নাই । কাজেই আমাদেরকে বাগান, পুকুর, মাঠ এই সকলে অনুসন্ধান সীমাবদ্ধ করিতে হয় এবং এই সকল স্থানে মাকড়সা প্রভৃতি ধরিয়া অনুসন্ধানের কিছু সুবিধা দেখা যায় । মাকড়সার জাল প্রস্তুত করিবার আবার চমৎকারিষ্য কত—জাল এমন স্থানে করিয়া অনেক মাকড়সাকে তাহার মধ্যস্থলে বসিয়া থাকিতে দেখিয়াছি যে প্রথমে হঠাৎ বোধ হয় যে এরূপ ভাবে নিজেকে প্রকাশ করিয়া লাভ কি । পরে বিশেষ মনোযোগের সহিত দেখিয়া বুঝিতে পারিলাম, যে গাছের অথবা যে বস্তুর উপর তত্ত্ব রচনা করিয়াছে, স্বর্গাকিরণের প্রতিফলনে ঠিক সেই গাছের ফুলের কুঁড়ি অথবা সেই বস্তুর জ্ঞান মাকড়সাকে দেখায়, ঠিক এরূপ স্থানে বুঝিয়া তাহারো তত্ত্ব রচনা করিয়া মধ্যস্থলে বসিয়া থাকে । মাকড়সা প্রভৃতি ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র কীটপতঙ্গের বর্ণবৈচিত্র্য যে আশ্চর্য্যকারী জন্ত অনুকরণপ্রিয়তা হইতে উৎপন্ন তদ্বিবরে সন্দেহ নাই ।

কীট পতঙ্গের অনুকরণপ্রিয়তা ও তজ্জন্ত বর্ণবৈচিত্র্য বুঝিতে গেলে এক-

বার কলিকাতার বাহুবর দেখিয়া আসিতে বলি। অনেক দিন অবধি ভাবিতাম যে বাহুবরের পতঙ্গকী প্রভৃতি জীবসমূহকে অভিব্যক্তিবাদের প্রমাণ স্বরূপে সজ্জিত করিয়া রাখা উচিত। সেদিন গিয়া দেখি যে ঠিক আমার মনের মত করিয়া সাজান হইয়াছে, তজ্জন্ত কর্তৃপক্ষগণকে যথেষ্ট ধন্তবাদ। এখন বাহুবরে গেলে অভিব্যক্তিবাদ অতি সহজে বুঝা যায়, কেবল পুঁথিগত বিভ্রামাত্রের পর্য্যবসিত হয় না। বাহুবরে যেখানে প্রজাপতি আছে, সেইখানে একরকম পোকা রাখা হইয়াছে, তাহার ঠিক পাতার মত এবং শুক কাটির অনুকরণ করে—অনুকরণ এতদূর যায় যে অনেক সময়ে পাতা কিম্বা শুক ডাল থেকে তাহাদিগকে বাছিয়া লওয়া যায় না। এই অনুকরণের কারণ কেবল ভক্ষক পক্ষীদিগের হইতে আত্মরক্ষা এবং তাহার ফলে বর্ণবৈচিত্র্য। পত্রক কীট (leaf-insect) আসাম প্রভৃতি অঞ্চলে পাওয়া যায়। অস্ট্রেলিয়ার একপ্রকার গঙ্গা কড়ি (আমি বলি ছুঁকাকড়ি বলাই ভাল—ইংরাজীতে Grasshopper বলে) আছে তাহার ডানা ঠিক সবুজ পাতার মত এবং একটা শুঁড়ের মত আছে, তাহা দেখিতে শুক পাতার ডাঁটার মত—তাহার নাম শুকশাখ। ঐক-প্রকার শলভ দেখা যায়, তাহা দেখিতে ঠিক পাতার আকৃতিবিশিষ্ট। একপ্রকার প্রজাপতি আছে, তাহার পৃষ্ঠভাগ পক্ষীদিগের অভক্ষ্য প্রজাপতির ডানার অনুকৃতি, আবার ডানার নিম্নভাগ ঠিক মৃত পত্রের জায় দেখিতে হয়। তাহার নাম দিলাম মৃতপত্রক। কলিকাতার বাহুবরে একজোড়া মৃতপত্রক প্রজাপতি রক্ষিত হইয়াছে। যে পাতায় সচরাচর এই প্রজাপতি মধ্যাহ্নকালে যে ভাবে ডানা উলটাইয়া বিশ্রাম করে, ঠিক সেই ভাবে সেই পাছের ডালে বসাইয়া কাচের বাক্সে রাখা হইয়াছে এবং সেই ডালের গায়ে একটা কাগজে চিহ্নিত করা আছে যে কোনটা প্রজাপতি। আশ্চর্য্য এই যে আকৃতি-সাদৃশ্য এত অধিক যে সেই লেখা না থাকিলে কিছুতেই বুঝিতে পারিতাম না যে কোনটা প্রজাপতি। বিশ্রাম কালে পাছে পাখীতে খাইয়া ফেলে, এই কারণে জীবন-সংগ্রাম ও পরিবৃতি প্রণালী অবলম্বনে এই বর্ণবৈচিত্র্য ও তজ্জন্ত জীবরক্ষা। অধিকাংশ স্থলে দেখি প্রাণের ভয়ে পরিবর্তন সাধিত হয় এবং তাহাও অভক্ষ্য নিরীহ কীটের অনুকরণে। আবার কোন কোন স্থলে নিরীহ কীট ভীষণ-বিষ কীট সকলের অনুকরণ করিয়া ভক্ষকদিগকে ভয় দেখাইতে প্রবৃত্ত হয়।

মাছঘর দেখিয়াছি একপ্রকার নিরীহ কীট মোমাছির অমুকারী ; একপ্রকার নিরীহ কীট কাল বোলতার অমুকারী । এই সকল অমুকরণ যে প্রাণীতরে ও জীবরক্ষার কারণে হয়, তাহার অনেক প্রমাণ আছে । এই মনে কর যে প্রজাপতি পাখীরা খায় না, তাহার গুঁরাপোকা হয়তো ভক্ষ্য, সে অবস্থায় গুঁরাপোকা যদি গাছের পাতার অমুকরণ করিতে পারে, তবে প্রাণরক্ষার অনেকটা সম্ভাবনা—আর দেখিতেও পাই যে সেই সকল গুঁরাপোকা সবুজ বর্ণের । আবার যে পত্রক ও শুকশাখ কীটদ্বয়ের কথা বলিয়া আসিয়াছি, তাহাদের পুরুষগুলো ছোট ও অবিকশিত, কিন্তু স্ত্রীগুলো বড় ও পূর্ণতাপ্রাপ্ত, কারণ শাবকের রক্ষার জন্য তাহাদের একরূপ হওয়া নিতান্ত আবশ্যক ।

জলচর কীট সকলের মধ্যেও এইরূপ অমুকৃতির প্রাবল্য দেখা যায় । সমুদ্রের নিম্নতম স্তরে অরকামংস্ত পাওয়া যায়—ইহারা নামে মংস্ত, কিন্তু প্রকৃতপক্ষে সাগরিক কীট । এই তারকামংস্ত স্বভাবতই সাদা, কারণ সাদা না হইলে, জলের রঙের সহিত এক না হইলে নিজের ভক্ষ্য পাওয়া হ্রাস এবং অপরের ভক্ষ্য হওয়া সম্ভব । ইহাদের উপকারিতা অবশ্য আমরা আজও বিশেষ জানিতে পারি নাই, তবে উপকারিতা আছে বলিতে বাধ্য, নচেৎ ভগবান বাচাইবার উপায় করিয়া দিতেন না । মেডুসা নামীর সাগরিক কীট স্বচ্ছ কাচের জায়, বলা বাহুল্য ইহাও আশ্রয়ক্ষার উপায় । কাকড়া গুলোর রং কাদার মত । আমরা সুন্দরবন অঞ্চলে দেখিয়াছি যে কাদার ভিতরে কাকড়া থাকিলে কিছুতেই সহজে দেখা যায় না ।

কীট পতঙ্গ হইতে উন্নত জীব সरीसृप প্রভৃতির মধ্যেও যথেষ্ট বর্ণবৈচিত্র্য দেখা যায় এবং সুতরাং তাহার কারণ ও প্রণালীও কীটাদির সহিত একই হইবে—ভগবানের রাজ্যে একই নিয়ম একই শ্রেণীতে কার্যকর হইবে—সুস্পষ্ট চৈতন্য রাজ্যে বর্ণবৈচিত্র্যের কারণ জীবরক্ষা এবং প্রণালী জীবসংগ্রাম ও পরিবৃত্তি বলিয়া বোধ হয় । গোকুরা সাপের কণায় যে গরুর সুরের দাপ, ওয়ালেস বলেন যে তাহা শত্রুদিগকে ভয় দেখাইবার জন্য । তাহা হইলেও হইতে পারে, কিন্তু তদুপরি আমার বোধ হয় যে তাহা আশ্রয়ক্ষার উপযোগী অমুকরণ । বোলপুরের সুবনভান্ডার বুনো খেজুর গাছের কোণ বিস্তার আছে, সেই সকল কোণের গর্তের ভিতরে অনেকস্থলেই প্রায় গোকুরা সাপ বাস করে । সেই

খেজুর গাছের ফল আধপাকা অবস্থায় গহজাত আধপাকা খেজুরের মত বর্ণ-
বিশিষ্ট কিন্তু পাকিলে একেবারে কৃষ্ণবর্ণ হইয়া যায়। একবার মধ্যাহ্নকালে
ঐরূপ আধপাকা খেজুর তুলিতে যাওয়া গিয়াছিল। যে ঘোঁপের কাছে যাওয়া
হইয়াছিল, তাহারই নিম্নে গর্তের ভিতর একটা প্রকাণ্ড গোথরো সাপ কণা
তুলিয়া ফোঁস ফোঁস করিতেছে। শব্দের কারণে আমাদের দৃষ্টি সেই দিকে
গিয়াছিল, নচেৎ আধপাকা ও কৃষ্ণবর্ণ পাকা ফলের সহিত এমনই মিলাইয়া
গিয়াছিল যে আমরা প্রথমে সাপের অস্তিত্বই উপলব্ধি করিতে পারি নাই।
নাউডগা সাপ অনেক দেখিয়াছেন কি না জানি না—দেখিতে ঠিক নাউয়ের
ডগার মত। আমরা একবার শীতকালে সুন্দরবন অঞ্চলে বেড়াইতে গিয়া-
ছিলাম, মাঝিরা নৌকা গুণ টানিয়া লইয়া চলিতেছে, আমরাও পদব্রজে
তাহাদের সঙ্গে সঙ্গে চলিয়াছি। পথের মধ্যে দূরে দেখি যে প্রকাণ্ডকার
একটা কুমীর রোদ পোহাইতেছে, দেখিয়া কিছু পশ্চাৎপদ হইলাম। আমাদের
পাশে আটদশ হাত দূরে একটা গাছ লতার ডাল পাতায় আচ্ছাদিত হইয়া
দাঁড়াইয়া আছে। আমরাও পশ্চাৎপদ হইয়া থমকিয়া দাঁড়াইয়াছি, আর
সম্মুখে ছিপের মত বেগে একটা নাউডগা সাপ মাটিতে পড়িয়া নদীগর্ভে চলিয়া
গেল। তাহাকে আমরা ঝুলিতে দেখিয়াছিলাম, কিন্তু তাহার পূর্বে নাউ-
ডগা সাপ দেখি নাই বলিয়া তাহাকে সাপ বলিয়া বুঝিতে পারি নাই, লতার
অংশ বলিয়া ভ্রম করিয়াছিলাম। গিরগিটি, টিকটিকি গুলো দেখিয়াছি—যে
যে স্থানের অধিবাসী, প্রায় সেই স্থানেরই বর্ণের অনুকরণ করে। বহুকপীর
সম্বন্ধে তো কথাই নাই—স্থানের সঙ্গে সঙ্গে বর্ণের তারতম্য দৃষ্ট হয়। কেহ
কেহ বলেন যে বহুকপীর শরীর এরূপ ভাবে গঠিত যে তাহাতে স্থানের প্রতী-
বিম্ব পড়ে এবং প্রতিবিম্ব পড়িলেই বর্ণতারতম্য হয়। হইতে পারে, কিন্তু
তাহার সহিত যে আশ্চর্য্যকার অথবা জীবনসংগ্রামের কোন সম্বন্ধ নাই তাহা
বলিতে পারি না।

পূর্বে বলিয়াছি যে জীবজন্তু বতই উন্নত হইতে থাকে, ততই তাহাদের
বর্ণ প্রভৃতি চিত্র সকল পরিষ্কৃত হইতে থাকে। সরীসৃপ হইতে পক্ষীতে
পৌছিলেই এই বিষয় বিশেষ বুঝা যাইবে। পক্ষীদিগেরই বর্ণবৈচিত্র্য দেখিয়া
আমরা বিশেষ আনন্দ উপভোগ করি, প্রবন্ধের শিরোনামে আশীর্ষচেনও তাহা

ব্যস্ত করিতেছে । বালহাঁস প্রভৃতি বালুচর পক্ষীর রং ঠিক বালুকার বর্ণের সহিত মিশিয়া যাইবার উপযোগী । পদ্মার চরে শীতকালে বড় বড় বিল দেখা যায় । তাহার ধারে সন্ধ্যাবেলায় বালহাঁস আসিয়া বাস করে । এমন শত শত বালহাঁস একটা বিলের চারি পাশে বসিয়া নিদ্রা যাইবার উপক্রম করিয়াছিল, অথচ আমরা তাহাদিগকে উপলব্ধি করিতে পারি নাই ; অবশেষে আমরা তাহাদের নিকটে অনেকটা অগ্রসর হইলে তাহারা ঝাঁকে ঝাঁকে উড়িয়া নিজেদের অস্তিত্ব প্রকাশ করিয়া দিল । যে দেশে গাছপালা বেশী, সেই দেশের অনেক পাখীর রং সবুজ, যেমন তোতাপাখী । আবার চড়ুই পাখীদের পুরুষের রং এক প্রকার, স্ত্রীর রং অন্য প্রকার । পুরুষ চড়ুইয়ের রং অনেকটা গাছের ছালের সঙ্গে এবং স্ত্রী চড়ুইয়ের রং অনেকটা মাটির সঙ্গে মিশিয়া যাইবার উপযোগী । একটু লক্ষ্য করিয়া দেখিলে দেখা যায় যে পুরুষ চড়ুই গুলো অধিকাংশ সময় দলে দলে গাছের ডালে ডালে বেড়ায়, তারি মধ্যে দুই একটা স্ত্রীচড়ুই দেখা যায়, কিন্তু স্ত্রী চড়ুইদিগকে অধিকাংশ সময়ে দলে দলে মাটিতে ঘুলায় ও শুক ঘাসের মধ্যে খেলা করিতে দেখা যায়, তারি মধ্যে দুই একটা পুরুষ চড়ুই দেখা যায় । চড়ুই পাখীদের বসি আর শুক ঘাসে নির্মিত হয়, ডিবে তা দিবার কালে বোধ হয় অলক্ষ্য থাকিবার উপায়স্বরূপেও স্ত্রী চড়ুইয়ের রং মাটি অথবা শুক ঘাসের সহিত মিশিয়া যায় । পেচক, চামচিকা প্রভৃতি নিশাচর পক্ষীর বর্ণ রাত্রের অন্ধকারে মিশাইয়া যাইবার উপযোগী, তাহাতে তাহাদের আহাৰ যোগাইবার সুবিধা হয় । লক্ষ্মী-পেচার সাদা রং চাঁদিনী বামিনীর উপযোগী । কাদাখোঁচা, টিটিত প্রভৃতি পক্ষীগণ আরই পচা ভূণ পরিপূর্ণ কর্দমক্ষেত্রের মধ্যে বিচরণ করে, তাহাদের বর্ণও তদুপযোগী । ইংরাজদিগের নাইপ শীকার করা একটা মন্ত বাতিক, এই শীকারের প্রধান সমস্যা শুনিয়াছি যে অনেক সময়ে বালির মধ্যে তাহাদিগকে দৃষ্টিগোচর করা যায় না । নাইপ-শীকার এক্ষণ কঠিন না হইলে বোধ হয় এতদিনে নাইপবংশ ধ্বংস হইয়া যাইত । অষ্ট্রিচের (উট পাখী) গলার রং ঠিক বালির রং কিন্তু তাহার গায়ের পালকের রং অপেক্ষাকৃত ছায়াটে ও কালো । অষ্ট্রিচ যখন বালির ভিতর বসে, তখন সেই গর্তের ছায়ার রংয়ের সহিত মিশিবার জন্য গায়ের রং একটু ছায়াটে হওয়া দরকার ; গলাটা যেমন

বাহির হইয়া থাকে, তাই গলা বালির রং ধরিয়াছে। অহি পক্ষীর (Snake Bird) ঠোঁট, গলা এবং পাশের ডানার রং সর্পের অহু করণে রচিত—তাহা না হইলে সর্প শীকার অনেকটা অসম্ভব হইত। ষাটঘরে সজ্জিত পক্ষীকুল আলোচনা করিয়া বুঝিয়াছি যে 'জলচর পক্ষীর পেটের দিকে সর্বদাই সাদা ও জলের সর্বর্ণ হয়, যাহাতে মাছ প্রভৃতি খাদ্যজীব ভয় পাইয়া না পলায়ন করে। বক পেঙ্গুইন প্রভৃতি পক্ষী সকলও এই শ্রেণীর মধ্যে পড়ে। রাত্রিচর বকের রং অনাবশ্যক বলিয়া সাদা হয় নাই, কিন্তু তাহার প্রয়োজন অহুসারে অন্ধকারের উপযোগী বর্ণলাভ হইয়াছে। হৃদে চূড়া বিশিষ্ট কাকাভুয়ার চূড়ার কারণ মথকে কেহ কিছু বলেন নাই, কিন্তু আমার বোধ হয় যে এই চূড়াতে ঐ কাকাভুয়ার আবাসবৃক্ষের পত্র বা ফলের সাদৃশ্য আছে। সময়ে সময়ে প্রতিযোগী বর্ণেও জীবরক্ষা হয়। দলবদ্ধ জীবজন্তুর জীবন রক্ষার পক্ষে প্রতিযোগী বর্ণ সহায়তা করে। কাক দিবাচর হইলেও কাল হইয়া সকলেরই এবং তাহাদের পরস্পরের দৃষ্টি আকর্ষণ করে—তাহাতে শত্রুর আবির্ভাব দেখিলেই পরস্পরকে সহায়তা করে। আমি দেখিয়াছি যে এক মালী একটা গাছ হইতে একটা কাকের বাসা ডাঙ্গিয়াছিল, পরে তাহার বাগানে কাজ করা দুরূহ হইয়াছিল। মালী বাহির হইলেই বাগানের ও তন্নিকটবর্তীস্থানের সকল কাক একত্র হইয়া কা কা রবে গগন ফাটাইয়া দিত এবং মালীর মাথায় ঠোকরাইয়া রক্তপাত পর্য্যন্ত করিতে ক্ষান্ত থাকিত না। প্রতিযোগী বর্ণের ঠিক দৃষ্টান্ত বিরল হইলেও তাহার একান্ত অভাব নাই। চিলের রং পাটকিলে হইবার আমি অল্প কারণ দেখি না—বোধ হয় হিমালয়ের বরফের সাদা রংয়ের প্রতিযোগী অথচ তথাকার মাটির উপযোগী রং এই পাটকিলে। চিলগুলো ঈগল পক্ষীর অপভ্রংশ বলিয়া বোধ হয়। ঈগল, পঁচা ও চিল একই জাতীয়, যেমন বাঘ ও বেড়াল। সময়ে ঈগল হৈমবান পর্বত ছাড়িয়া নীচে গরমদেশে আসিয়া বসবাস করিয়াছিল, তাহারই কলে বোধ হয় চিল হইয়াছে। কাকের কাল রং যে কেবলই স্বদলকে সাবধান করিবার জন্য তাহা নহে; বোধ হয় তাহাতে আত্মগুপ্তিও হয়—কোকিল গাছের ভিতর থাকিলে কে খুঁজিয়া বাহির করিতে পারে? ইহাও বর্ণ প্রতিযোগিতার দৃষ্টান্ত বলিয়া বোধ হয়। পেচার চক্ষু অন্ধকার সহ করিতে পারে না। তাহার অবস্থাবিশেষ

জীবনমুখীমের কলে হইয়াছে বোধ হয়। আমি চুরাডানার এক রকম ছোট জাতীয় পেচা দেখিয়াছি, তাহার লম্বাচওড়ার সালিখ পাণীর মত। তাহার খুব ঘনপত্র থাকের ডালে বসিয়া দিনের বেলায় মায়ুষকেও ঠোকরাইতে ভীত হয় না। তাহাদের চক্ষু পেচকাকৃতি অনেকটা ভাগ করিয়াছে, কিন্তু গায়ের রং সমানই আছে। বোধ হয় এই রং পূর্বে হিমালয়েও যেমন কাজ দিয়াছিল, তেমনি নিম্নদেশেও কাজ দিতেছে। হিমালয়ের কৃষ্ণভক্ষুও বোধ হয় বর্ণ-প্রতিযোগিতার দৃষ্টান্ত। * স্ত্রমেকবৃন্তের দিক্‌ঘোটকও বর্ণপ্রতিযোগিতার অপর দৃষ্টান্ত, তাহার বর্ণ সিংহের জায় ধসর।

এখন কথা হইতেছে যে জীবদিগের শরীরের গঠনের সঙ্গে বর্ণবৈচিত্র্যের কোন সম্বন্ধ আছে কি না। আমার বোধ হয় আছে। তাহা না হইলে এক এক জাতীয় পক্ষী প্রভৃতি জীবের গায়ের একই অংশে একই বর্ণ দেখা যায় কেন? সকল ময়নারই সেই কানের নীচে হলদে, সেই ডানার * একটু খানি সাদা। চূড়াওয়ালা কাকাতুরার সব সাদা, কেবল চূড়াটুকু হলদে। পতঙ্গেরও এইরূপ শরীরের ভাঁজে ভাঁজে বর্ণবৈচিত্র্য, তাহা লক্ষ্য করিলেই দেখা যায়। প্রত্যেক বাঘেরই দেহের একই অংশে একই প্রকার ডোরা, আর সেই ডোরাগুলি ঠিক পীজরার পীজরায় হইয়া থাকে। যখন এইরূপ একই প্রকার জন্তর সর্ব অবস্থার একই বর্ণ আবার তাহারই অপর প্রৌণী জন্তগুলির সকল অবস্থার অপর একই বর্ণ, তখন অঙ্গিগঠনের সহিত বর্ণবৈচিত্র্যের যোগ একেবারে অস্বীকার করা যায় না। গৃহপালিত জীবজন্তুতে বর্ণের এরূপ সমানভাব থাকিতে দেখা যায় না, কেবল স্বাধীন বন্তু জন্তুতেই দেখা যায়— তাহাতেই বর্ণের উপকারিতা বিশেষরূপে বুঝা যায়।

বর্ণবৈচিত্র্য সম্বন্ধে এপর্যন্ত যে সকল কথা বলিয়া আসিয়াছি, তাহার প্রত্যেকটাই পুণ্ডরাজ্যেও সমভাবে প্রযুক্ত। স্ত্রমেকবৃন্ত বৎসরের অধিকাংশ কাল বরফে আবৃত। আমরা স্বভাবত অনুমান করিতে পারি যে তথাকার জীবজন্তু শ্বেতবর্ণ হইবে। কলেও তাহাই দেখি। খেত ভক্ষু তাহার উজ্জল দৃষ্টান্ত। আরও আশ্চর্য্য এই যে স্ত্রমেকবৃন্তের শৃগাল, খরগোস প্রভৃতি কয়েকটা প্রাণী শীতকালে বরফপাত কালে শ্বেতবর্ণ ও গ্রীষ্মকালে নিভেঘের স্বাভাবিক বর্ণ ধারণ করে ইহাতে বর্ণবৈচিত্র্যের উপকারিতা কেমন প্রত্যক্ষ

হইতেছে । মরুভূমির জীব সমূহের বর্ণ প্রায় একপ্রকার—উষ্ট্র, সিংহ, মরুচারী হরিণ, ইহাদের সকলের রং প্রায় একই প্রকার । প্রজাপতি প্রভৃতি কীটের সম্বন্ধে বলিয়া আসিয়াছি যে খাণ্ডশ্রেণী অখাণ্ডশ্রেণীর অমুকরণে প্রবৃত্ত হয় । পশুদের মধ্যে গন্ধগোকুল নামক ভেঁদড় জাতীয় জীবের নিকটে কোন শীকারী পশু অথবা মনুষ্য তীর গন্ধযুক্ত বিষাক্ত তরল পদার্থ লাভ করিবার ভয়ে সহজে অগ্রসর হয় না । স্কন্ধ (Skunk) নামক জন্তু তাহারই অমুকরণে নিজের বাহ্যিক আকার গঠিত করিয়া শীকারীর মনে ভীতি উৎপাদন করে । অলস (sloth) নামক জীব যে গাছের ডালে বসিয়া থাকে, তাহার রেখা প্রভৃতির সঙ্গে নিজের বাহ্যিক আকার এমনি মিলাইয়াছে যে ব্যারণ ভন স্নেক বলেন যে তিনি বিস্তর চেষ্টা করিয়াও এই জীবকে তাহার বাসস্থানে পরিচিন্তিত করিতে পারেন নাই । আফ্রিকার জিরাফ যেরূপ লম্বা লম্বা শুষ্কত্বপূর্ণ মাঠের উপ-কণ্ঠবন্তী ভগ্নশাখ বৃক্ষের অরণ্যে বাস করে, তাহার গাত্রবর্ণও ঠিক তদুপযোগী । বাঘের দৃষ্টান্তে বর্ণবৈচিত্র্যের উপকারিতা স্পষ্ট উপলব্ধ হইবে । স্কন্দরবনের বাঘের গায়ে ডোরা ডোরা দাগ । ছোয়াংমারাত্রে মধ্যাহ্নকালে হরিণ প্রভৃতি পশু জল খেতে নদীতীরে আসে । তাহাদিগের শীকারার্থ যে লম্বা লম্বা ঘাসের মধ্যে ওত করিয়া বাঘ বসিয়া থাকে, তাহাতে এরূপ ডোরা দাগ না হইলে তাহার আহার সংগ্রহ অসম্ভব হইত—ঠিক যেন একটা করিয়া শুষ্ক ঘাসের দাগ আর তাহার পরেই সেই ঘাসের ছায়ারূপী কাল দাগ । আবার চিতাবাঘ ভগ্নশাখ গাছে বেড়ায়, সুতরাং তাহার ডোরা দাগের প্রয়োজন নাই ; ভগ্নশাখার অগ্রভাগের স্থায় গোল গোল দাগ আবশ্যক এবং তাহাই সে লাভ করিয়াছে । আসিয়ার মরুচারী বজ্র গর্দভের বর্ণ ধূসর ও রেখাশূন্য, আফ্রিকার জেব্রার গাত্র রেখাময়—বলা বাহুল্য যে অবস্থার উপযোগিতা অনুসারে উভয়ের বিভিন্ন পরিচ্ছদ হইয়াছে । আফ্রিকার সুপ্রসিদ্ধ গোরিলার বর্ণ কাল—জীবতত্ত্ববিদগণের মতে তাহাদের পরিপার্শ্বের সহিত আপনাদিগকে মিলাইয়া লওয়া আবশ্যক বলিয়া এই কৃষ্ণবর্ণ । আমরা রোধ হয় যে সকলেরই যথাপরিমাণে আত্মরক্ষার জন্য আত্মগুপ্তি আবশ্যক । গোরিলাগণ যেরূপ ভীষণ অরণ্যে বিচরণ করে, তাহার উপযোগী কৃষ্ণবর্ণ বাতীত অল্প কোন বর্ণ নহে । মহিষ ও শকর কাদায় পড়িয়া থাকে, তাই তাহাদের বর্ণ কাদার রং ।

পরিপাকের সহিত উপযোগিতানুসারেই যে জীবজন্তুদিগের গাভ্রবর্ণ পরিবর্তিত হয়, বাহুবর্ণের রঞ্জিত একটা সিংহ হইতে তাহার প্রমাণ পাইয়াছি। এই সিংহের উরুভাগে উপরিস্থ দুগ্ধবর্ণের নিয়ে অতি চুল্ল্যভাবে রেখা আছে দেখা যায়। তাহাতেই বুঝা যায় যে সময়ে সিংহ সুন্দরবনের বাঘের উপযুক্ত অবস্থা ও স্থানে বাস করিত, কিন্তু পরে ঘটনাচক্রে তাহাকে মরুভূমিতে হইতে হইয়াছে। বাহুবর্ণের এই সিংহটীর পাড়েও আবার কেশর নাই। অনেক বলেন যে সংগ্রামকালে পাড়ে ব্যাঘ্র প্রভৃতির লংশন হইতে রক্ষা পাইবার জন্ত এই কেশর, কিন্তু আমার বোধ হয় যে বৌদ্ধ হইতে রক্ষা পাইবার উপায় এই কেশর। নচেৎ কুকুর বল, ব্যাঘ্র বল, অধিকাংশ সংগ্রামশীল জন্তু পরস্পরের গ্রীবাতেই সবলে দশনাঘাত করে, তবে তাহাদেরই বা কেশর হয় না কেন ?

এ পর্য্যন্ত বাহা বলিয়া আসিয়াম, তাহা হইতে এটুকু বুঝিতে বাকী নাই বোধ হয় যে অধিকাংশস্থলেই অবস্থার উপযোগিতা অনুসারে বর্ণবৈচিত্র্য এবং তাহার ফলে আশ্চর্যরূপে জীবরক্ষা সাধিত হইতেছে। অনেক স্থলে হয়তো আমরা বর্ণবৈচিত্র্যের ঠিক কারণ নির্দেশ করিতে পারি না কিন্তু তাহার যে উপকারিতা আছে তাহা যেন অন্তরে অন্তরে সায় পাই। মানবের মধ্যে বর্ণবৈচিত্র্যের ফলে যে সংগ্রাম উপস্থিত হয় এবং তাহাতে কোন জাতির পোষ্যমাস ও কোন জাতির সর্বনাশ উপস্থিত হয় তাহার আভাস প্রবন্ধের প্রারম্ভেই দিয়া আসিয়াছি। আমি এ বিষয়ে আর অধিক বলিব না—কেবল সামাজিক বর্ণভেদের সাহায্যে সমাজরক্ষা সম্বন্ধে দুই চারিটা কথা বলিয়া ক্ষান্ত হইব। সেই বৈদিক পুরাকালে অনার্য্যজাতি আর্য্যদিগের বর্ণবিভাগের মধ্যে আসিয়া এবং তাহাদিগের আচার ব্যবহার অনুকরণ করিয়া সমূল ধ্বংস হইতে রক্ষা পাইল। মধ্যে পরশুরাম পৃথিবীকে নিঃক্ষত্রিয় করিয়া দাক্ষিণাত্যে গিয়া স্বীয় কশ্মীর নদ উপলব্ধি করিলেন এবং উপাস্তুর না দেখিয়া তথাকার কতকগুলি শূদ্রকে ক্ষত্রিয় করিয়া দিলেন এবং তাহারা উন্নত অধিকার পাইয়া উন্নতি করিতে লাগিল। তিব্বুতির লড়াইয়ে যখন দাড়িগোকবিশিষ্ট মুসলমান দেখিলেই ইংরাজেরা বন্দী করিতে লাগিল, তখন মুসলমানেরা অনেকে দাড়িগোক ফেলিয়া গলায় পৈতা পরিয়া “মুইহাঁছ” বলিয়া পরিচয় দিয়া রক্ষা পাইয়াছিল। অল্পদিন হইল যুগীজাতি পৈতা ধারণ করিয়া

আপনাদিগকে ব্রাহ্মণ বলিয়া পরিচয় দিতেছে এবং ভট্টাচার্য্য প্রভৃতি ঈশ্বরিতে স্বনাম বিতুষিত করে—বলা বাহুল্য যে এতদিন সমাজ যেৰূপ হের দৃষ্টিতে তাহাদিগকে দেখিত, ক্রমে ব্রাহ্মণত্বে তাহাদিগকে আর হের দৃষ্টিতে দেখিবে না এবং তাহারাও ক্রমে অজ্ঞানত ব্রাহ্মণের অধিকার ও সম্মান লাভ করিয়া উন্নতি লাভ করিতে পারিবে আশা হয়। আর একথা বলিয়া দিতে হইবে না যে মুসলমানের রাজত্বে হিন্দুরা মুসলমানী আদবকায়দা অবলম্বন করিয়া অনেকস্থলে রক্ষা পাইয়াছিল এবং ইহাও বলা বাহুল্য যে বর্তমান ইংরাজ রাজত্বে হিন্দু মুসলমান উভয়েই ইংরাজী পোষক ও আদবকায়দা অবলম্বন করিয়া নানা স্থলে সম্মান ও সুখ লাভ করিয়া স্বদেশভক্ত ভারতসন্তান অপেক্ষা সৰ্ব্বরকমে রক্ষা লাভ করিতেছেন। এইরূপ অসুস্থকরণে সুখলাভের দৃষ্টান্ত থাকিলেও আমরা পূর্বে যাহা বলিয়াছি, তাহা হইতে বুঝা যাইবে যে মোটের উপর সামাজিক জীবের স্ববর্ণ রক্ষাতেই লাভ।

পরিশেষে একটা কথা বলিয়া এই প্রবন্ধের উপসংহার করিব। অনেক জীবতত্ত্ববিদ ময়ূরের প্যাকমের এবং আরও নানা পশুপক্ষীর বর্ণবৈচিত্র্য যৌবন-সঞ্চারিত বর্ণবৈচিত্র্য বোধ করেন, জীবনসংগ্রামজনিত বোধ করেন না। সত্য কথা বলিতে কি, আমি এই কথার প্রকৃত মর্ম্মটিক বুঝিয়া উঠিতে পারি নাই। তুমি বলিবে যে ময়ূরের প্যাকম ও তাহার বর্ণবৈচিত্র্য তাহাদিগের শোভা বৃদ্ধি ও জীসংগ্রহের উপায় করিয়া দিতেছে কিন্তু তাহাদের জীবন-রক্ষার সহায়তা করিতেছে না। আমি বলি যে ইহাতে শোভাবৃদ্ধি হেতু যদি জীসংগ্রহের উপায় হয়, তাহা হইলেই কি বংশবৃদ্ধি ও তদ্বারা তাহাদের অস্তিত্বরক্ষারও উপায় হইতেছে না? বংশবৃদ্ধি দ্বারা অস্তিত্বরক্ষার কথা আসিলেই বলা বাহুল্য যে তাহা জীবনসংগ্রামের অধীনে আসিয়া পড়িল। বর্ণবৈচিত্র্যের একটু আধটু বৈলক্ষ্যণ্যে যে ভাল বা মন্দ জী পাইবে না তাহা কে বলিতে পারে? এইরূপে যেদিক্ দিয়াই দেখি সকলেতেই জীবনসংগ্রামের মধ্য দিয়া, মৃত্যুর মধ্য দিয়া উন্নতির কার্য্য দেখি, অমৃতের সোপান নিত্য নব নব রচিত হইতে দেখি। আমাদের ভীত হইবার কথা নাই—মঙ্গলময় ভগবান গায়ের প্রতি রেণুতে, প্রতি ইচ্ছার প্রতি অংশে, প্রতি ঘটনায়, প্রতি নিমেষে নিত্য বর্তমান থাকিয়া জগত সংসার নিয়মিত করিতেছেন—শান্তি

রবে, গগন ভেদ করিয়া তাহারই জয়জয়কার কর। যিনি জীবনসংগ্রাম পাঠাইয়াছেন, যিনি পরিবৃত্তিকে নিরমিত করিতেছেন, যাহার ইজিতে বর্ণভেদে জীবরক্ষা সাধিত হইতেছে, এবং বর্ণবৈচিত্র্য দেখিয়া আমাদের মনপ্রাণ নীতল হইতেছে, তাহারই চরণে অহমিকা সম্পূর্ণ বিনাশ করিয়া আপনাকে নিবেদন করিয়া দাও এবং নিশ্চিন্ত হও, জগতের মঙ্গলচক্র তোমার নিকটে প্রকাশ হইবে।

ইতি ঐকিতীজ্যনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিযাজ্ঞবাদ কথা
বর্ণভেদে জীবরক্ষা মূলক বই কথা সমাপ্ত।



সপ্তম কথা—ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার ।

শান্তিময় হরির রাজ্যে অশান্তি, শান্তির উদ্দেশ্যে ত্রীকৃষ্ণ উপদেশ দিতেছেন সংগ্রামের—ইহা এক প্রহেলিকা । ধর্মের নামে অধর্ম, অধর্মের ভিতরেও ধর্ম, শান্তির উদ্দেশ্যে সংগ্রাম, সংগ্রামের ফলে শান্তি, এইরূপ বিপরীত পদার্থের অপূর্ণ সমিশ্রণ জগতের একটা ধারা, ইহা এক প্রহেলিকা । গীতা আমাদিগকে যে স্বন্দের অতীত হইতে উপদেশ দিয়াছেন, সেই স্বন্দই সংসারের জীবন, প্রতিবন্দিতাই সংসারের প্রকৃতি । এই প্রতিবন্দিতায় জয় লাভ করিয়া আমাদিগকে স্বন্দের অতীত হইতে হইবে, ইহাও এক প্রহেলিকা । প্রতিপক্ষে সংগ্রাম করিতে হইবে, সর্বদাই সশস্ত্র থাকিতে হইবে । সংগ্রাম বিনা উন্নতি নাই, সংগ্রাম বিনা জীবনই থাকিতে পারে না । প্রতি মুহূর্ত্তে আমাদিগকে অন্তঃশত্রু বা বহিঃশত্রু, অন্তরের রিপুগণ অথবা বাহিরের রোগশোক, কোন না কোন শত্রুর সহিত সংগ্রাম করিতে হইতেছে । ইহা বাতীত কীট পতঙ্গ অবধি মানব পর্য্যন্ত প্রাণীগণের পরস্পরের মধ্যে জগতের রাজত্ব লইয়া অহনিশি জীবনসংগ্রাম চলিতেছে । ঈশ্বরের আশ্রয় নিয়মের আশ্রয় কল এই যে, এই জীবনসংগ্রামেই আবার তাহাদের উন্নতি ও অভিব্যক্তি অন্তর্নিহিত । মৃত্যুর সোপান সংরচন করিয়া অমৃত উঠিতে হইবে ।

আমরা ইতিপূর্বে অনেকবার দেখিয়াছি যে ভগবানের এক এক ইচ্ছিতের বলে কত রাশি রাশি ঘটনা সংঘটিত হইয়া থাকে । পরমাণুসমূহে এক বিকর্ষণ শক্তি অর্পণ করিয়াছেন তাহার ফলে কতশত গ্রহ উপগ্রহ নিত্য উৎপন্ন হইতেছে । সেইরূপ ভগবান জীবনসংগ্রামরূপ এক ইচ্ছিতের বলে প্রাণরাজ্যে নিত্য কষ্ট পরিবর্তন সম্পাদন করিতেছেন, তাহার কে ইয়ত্তা করিতে পারে ? এক জীবনসংগ্রামের ফলে প্রাণীগণের শারীরিক ও মানসিক উন্নতি হইতেছে ; এক জীবনসংগ্রামেরই ফলে প্রাণীগণের বর্ণবৈচিত্র্য ও সৌন্দর্য্য বিধান হইতেছে ; আবার সেই জীবনসংগ্রামেরই কার্য্যকারিতায় এই বর্ণবৈচিত্র্য ও সৌন্দর্য্য, এই শরীর ও মনের অভিব্যক্তি ও উন্নত গঠনাবর্তন

ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র ছড়াইয়া পড়িয়াছে। আমরা যাহাকে জড় পদার্থ বলি, সেই সকলের ভিতরেও যে জীবনসংগ্রাম কার্য্য না করিতেছে কে বলিতে পারে ? করলা যখন অভিব্যক্ত হইয়া হীরকে পরিণত হয়, কে নিশ্চয় করিয়া বলিতে পারে যে ইহার মধ্যে জীবনসংগ্রামের কার্য্যকারিতা নাই ? যখন ভূপৃষ্ঠে এক স্তরের উপর অপর এক স্তর জমিয়া নিজের আধিপত্য বিস্তার করে, যখন স্তম্ভরবনের ভ্রায় এককালে জনাকীর্ণ জনপদ সকল সাগরের করায়ত্ত হইয়া পুনরায় ধীরে ধীরে সাগরগর্ভ হইতে মুখোস্তোলন করিবার চেষ্টা করিতেছে, কে সিদ্ধান্তপূর্ব্বক বলিতে পারে যে এই সকল ঘটনার ভিতরে জীবনসংগ্রাম কার্য্য করে নাই ? একই মহাপ্রাণ হইতে যখন এই “প্রাণ করে চলাচল,” তখন জড় বলিয়া কোন পদার্থ থাকিতে পারে কি না বড়ই বিচাৰ্য্য বিষয়—জড় ও প্রাণের মধ্যে প্রভেদ রেখা কে নির্ণয় করিবে ? নানাপ্রকার চেষ্টা হইলেও কৃত্রিম উপায়ে শ্রেষ্ঠতম “জলের” হীরক আজ পর্য্যন্ত কেহই প্রস্তুত করিতে সক্ষম হয় নাই, হীরকের জীবন দিতে পারে নাই, তাহার নকল হইতে পারে। জীবাদি প্রাণপদের অল্পজ্ঞান প্রভৃতি উপকরণ মিলিত করিয়া কোন বৈজ্ঞানিক তাহার পঙ্কিলভাব প্রভৃতি অনুকরণ করিয়াছেন কিন্তু চেতনের জীবন তাহাতে আনিতে পারেন নাই।

যাই হোক, বর্তমান অবধি, সচরাচর যাহাকে প্রাণ আখ্যা দেওয়া যায় সেই প্রাণরাজ্যের বর্ণবৈচিত্র্য ও সৌন্দর্য্য এবং শারীরিক ও মস্তিষ্কের গঠন-বর্ত্তন ও তদানুযায়িক মানসিক ভাবোন্নতি কিপ্রকারে ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র ছড়াইয়া পড়িল অথবা পড়িবার সম্ভাবনা, তাহারই সম্বন্ধে দুচারিটি কথা আলোচনা করিব। পৃথিবী সৃষ্টি হইতে বিক্ষিপ্ত হইবার পর অবধি ভূপৃষ্ঠ যতকাল পর্য্যন্ত বাষ্পময় অথবা প্রাণধারণের অনুপযোগী অত্যন্ত গুণ অবস্থায় বর্ত্তমান ছিল, সেই কালটুকু সম্বন্ধে আমাদের কোনই বক্তব্য নাই। এই বিক্ষিপ্ত হওয়া অবধি প্রাণের আবির্ভাবের পূর্ব্ব পর্য্যন্ত কালকে আমরা আর্কেয় (Archean) যুগ বলিব। প্রাণের আবির্ভাব অবধি সমেক মৎস্তের পূর্ব্ববর্তী কালকে আমরা শঙ্কুযুগ (Cambrian) আখ্যা দিলাম। এই শঙ্কুযুগ অবধিই জীবের অভিব্যক্তি ও তৎসহায় জীবনসংগ্রামের সম্বন্ধ একপ্রকার প্রত্যক্ষ দেখা যায়।

আমরা পূর্বে এক প্রবন্ধে দেখিয়া আসিয়াছি যে 'জীবনসংগ্রামের' কার্য-
 কারিতার জীবাদি হইতে ক্রমে মানবের অভিব্যক্তি হওয়া সম্ভব । যত বড়
 বৈজ্ঞানিক হউক না কেন, কেহই বলিতে পারেন না যে তিনি জীবাদি হইতে
 মোলস্ক, মোলস্ক হইতে শব্দুক, শব্দুক হইতে মৎস্য ইত্যাদিরূপে মানব পর্য্যন্ত
 কাহারও সত্যসত্য অভিব্যক্তি সংঘটিত হইতে দেখিয়াছেন । ইতিহাস
 আলোচনা করিয়া বতদূর দেখা যায়, তাহাতে বলা যাইতে পারে যে ঐতি-
 হাসিক কাল অর্থাৎ আনুমানিক অন্তত দশহাজার বৎসরের ভিতরে ভূপৃষ্ঠের
 জীবসমূহের বিশেষ পরিবর্তন ঘটে নাই । এ অবস্থার শতবর্ষ পরমায়ুর মধ্যে
 মনুষ্য যে জীবাদি হইতে মানবের অভিব্যক্তি প্রত্যক্ষ করিবে তাহা অসম্ভব ।
 যেমন অভিব্যক্তি প্রত্যক্ষ হওয়া অথবা জীবনসংগ্রামের ফলে জীবগণের মধ্যে
 যোগাত্মকের উৎপত্তির প্রত্যক্ষ প্রমাণ লাভ করা মনুষ্যের অন্মায়ুর পক্ষে
 অসম্ভব, সেইরূপ জীবাদি অবধি মনুষ্য পর্য্যন্ত জীবসকলের ভূপৃষ্ঠে বিস্তৃতিরও
 প্রত্যক্ষ প্রমাণ পাওয়া মনুষ্যের ক্ষুদ্র পরমায়ুর পক্ষে অসম্ভব । রসায়ন,
 জ্যোতিষ, প্রকৃতি ভৌতিক বিজ্ঞান সকলকে সংগণিত বিজ্ঞান বলা যাইতে
 পারে—ইংরাজিতে এই সকলকে exact science বলে । এই সকল
 বিজ্ঞানে প্রত্যক্ষ প্রমাণেরই কার্য্য অধিক, অনুমানের কার্য্য অল্প । এতটুকু
 অল্পজ্ঞানের সহিত এতটুকু অজ্ঞান মিলিত হইলে তবে জলে পরিণত হয় ।
 হলুদে ও সাদা রং মিলিত হইলে লাল রং হয় । এই সকলের ভিতরে অনু-
 মানের কার্য্য নাই, সকলই সংগণিত অর্থাৎ এমন কথা বলিবার উপায় নাই
 যে এই দুইটা মিলিত হইলে উহা হইবে না, সকলই এক প্রকার গণিয়া ঠিক
 করা হইয়াছে বলা যায় । জ্যোতিষশাস্ত্রে সংগণিত বিজ্ঞানের বিশেষ পরিচয়
 পাওয়া যায় । কোথায় কোন্ তারা কোন্ পথে ঘুরিবে ইত্যাদি কথা ঠিক
 করিয়া বলা যায়, কেবল সেই গণনার ভিতরে অনুমানের কার্য্য এক বিন্ধু-
 নাই । তবে এই সংগণিত বিজ্ঞান সমূহেও কয়েক বিষয়ে যে অনুমান একবারে
 কার্য্য করে না তাহা নহে । আমরা এখানে দেখি যে লোহ উত্তপ্ত হইলে
 এক প্রকার রশ্মিজাল বিস্তার করে, স্বর্ণ একপ্রকার, রৌপ্য একপ্রকার, এই
 প্রকারে বিভিন্ন পদার্থ বিভিন্ন রশ্মিজাল প্রকাশ করে—ইহা এই পৃথিবীতেই
 পরীক্ষিত হইয়াছে । এই প্রত্যক্ষ প্রমাণের উপরে নির্ভর করিয়া আমরা

দূরবর্তী গ্রহনক্ষত্রের রশ্মি বিশ্লেষণ করিয়া অনুমান করি যে অমুক গ্রহে এই পদার্থ আছে, অমুক ক্ষেত্রে অমুক পদার্থ আছে। এই অনুমানকে আমরা সিদ্ধান্তমূলক অনুমান বলিতে পারি। এই স্থলে অবশ্য আমরা বলিতে পারি যে সম্ভবত এই অনুমানের ভিতরে ভ্রান্তি নাই। সকল স্থলে সে কথা বলা যায় না। চিকিৎসা বিজ্ঞান, জীববিজ্ঞান প্রভৃতি সিদ্ধান্তমূলক অনুমান বা অনুমানমূলক সিদ্ধান্তের উপরে অনেক পরিমাণে নির্ভর করে। কোন চিকিৎসকই রোগের নিদান ও চিকিৎসা একেবারে নিশ্চিত করিয়া বলিতে পারেন না। অভিব্যক্তিবাদও বর্তমানে এই প্রকার সিদ্ধান্তমূলক অনুমান অথবা অনুমানমূলক সিদ্ধান্তের উপরেই বলিতে গেলে সম্পূর্ণ নির্ভর করিতেছে। আমরা প্রত্যক্ষ দেখিতেছি যে জীবগণের মধ্যে পরিবৃদ্ধি কার্য্য করে এবং জীবনসংগ্রামে যোগ্যতমেরই উদ্বর্তন হয়। তাহার পরে দেখি যে ভূগর্ভে স্তরে স্তরে উন্নত হইতে উন্নততর জীবের কঙ্কালাবশেষ পাওয়া যায়। এই সকল প্রত্যক্ষ সিদ্ধান্ত হইতে অনুমান করিলাম যে পরিবৃদ্ধি ও জীবনসংগ্রামের সহায়তায় নিম্নতম জীব হইতে মানবের অভিব্যক্তি হওয়া সম্ভব। জীব-বিজ্ঞানের সাহায্যে অভিব্যক্তিবাদ আলোচনা করিয়া যতদূর বুঝা যায় তাহাতে এই অনুমান মূলতঃ অশ্রান্ত বলিয়াই বোধ হয়। ঘোটকের বংশাবলীর নিদর্শন পাইরাই পণ্ডিতেরা এ বিষয়ে একপ্রকার স্থির সিদ্ধান্ত হইয়াছেন।

জীবের অভিব্যক্তির ভাষ্য ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসারও প্রমাণের জন্ত সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের উপর দণ্ডায়মান। শতবর্ষ পরমাণু লইয়া মানব ইহা বলিতে পারে না যে ভূপৃষ্ঠের যেখানে যত জীবের বিস্তৃতি ঘটিয়াছে সকলই সে দেখিয়াছে। ইতিহাস অবলম্বনে আমরা প্রাণপ্রসারের কয়েকটী দৃষ্টান্ত দেখিতে পাই। অস্ট্রেলিয়া ও নিউজিল্যান্ড বধন প্রথম আবিষ্কৃত হয় তখন সেখানে শূকর প্রভৃতি দেখা যায় নাই, তাহার পর জাহাজের সাহায্যে গিয়া পড়িয়া এখন শূকর, খরগোস, ইন্দুর প্রভৃতি জীব এবং কয়েক জাতীর উদ্ভিদ খুব বৃদ্ধি পাইয়াছে; দক্ষিণ আমেরিকার প্রথম আবিষ্কার কালে তথায় বলদ, ঘোটক প্রভৃতির সম্পূর্ণ অভাব ছিল, কিন্তু ঔপনিবেশিকগণ সেখানে এই সকল জীব লইয়া যাওয়ার এখন তাহারা অত্যন্ত বৃদ্ধি পাইয়া বস্ত্র অবস্থায় পরিণত; উত্তর আমেরিকার চড়ুই ছিল না, তথায় কিয়ৎকাল পূর্বে আমদানী হইয়া

অত্যধ বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইয়াছে। আবার ভূতত্ত্ব আলোচনা করিয়া দেখা গিয়াছে যে হয়তো আশিয়া ও ইউরোপের যে স্তরে এক প্রকার জীবের কঙ্কাল পাওয়া যায়, আমেরিকার পরবর্তী স্তরে তাহা দৃষ্ট হয়। ইহা হইতে বোধ হয় যে ইউরেশীয় দেশ হইতে আমেরিকায় এই জীবের আমদানী ঘটিয়াছিল। আবার হয়তো ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র একই স্তরে জীববিশেষের কঙ্কাল পাওয়া যায়— ইহাতে অনুমান হয় যে যদি এক স্থলে এই জীবের প্রথম জন্ম হইয়া থাকে, তবে ইহা বিস্তৃত হইয়া সময়ে ভূপৃষ্ঠ ছাইয়া ফেলিয়াছিল। এইরূপে প্রত্যক্ষ প্রমাণের উপর অভিব্যক্তিবাদীগণ সিদ্ধান্তমূলক অনুমান করেন যে আদিম-কালে ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার ঘটিয়াছিল ও এখনও ঘটিতেছে। হইতে পারে যে, সময়ে সময়ে প্রমাণ সংগৃহীত হইয়া ভূতত্ত্ব এবং তৎসঙ্গে অভিব্যক্তিবাদ সংগণিত বিজ্ঞানের মধ্যে পরিগণিত হইবে, কিন্তু বর্তমানে ইহাদের অধিকাংশই অনুমানের উপর চলিতেছে।

অভিব্যক্তিবাদীগণের মতে ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার ও জীবের অভিব্যক্তি পরস্পরসম্বন্ধ। তাঁহারা বলেন যে, যে প্রাণীর যত অধিক প্রসার হইবে, সেই প্রাণীর অভিব্যক্তি তত শীঘ্র ও স্থায়ী হইবার সম্ভাবনা এবং অল্প স্থানে প্রসার হইলে অভিব্যক্তি বিলম্বে ও অস্থায়ী হইবার সম্ভাবনা। একটা সহজ দৃষ্টান্তেই ইহা বুঝা যাইতে পারে। ভূপৃষ্ঠের যেখানে যত মানবজাতি আছে, যদি তাহাদের পরস্পরের মধ্যে অবাধ আদানপ্রদান চলিত তাহা হইলে সহজেই এক অভিনব মানবজাতি অভিব্যক্ত হইত, কিন্তু বর্তমানে অধিকাংশ দেশেই একরূপ জাতিসংমিশ্রণের পক্ষে যেকোন অর্গল দেওয়া আছে, তাহাতে সেই অভিনব মানবের অভিব্যক্তি এখনও বহুকালসাপেক্ষ। বর্তমানে প্রত্যেক দেশে এক এক ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র জাতি, আবার তাহাদেরই মধ্যে বিভাগ কত। আমরা দেখি যে বহু জীবজন্তুদিগের ভিতরে এত ভেদজ্ঞান নাই— যত নিম্নদিকে যাওয়া যায় ততই ভেদজ্ঞান কম দেখা যায়। নিম্ন প্রাণীদের প্রসারও অধিক স্থানবাপী হইয়া থাকে। ইহা হইতে বুঝা যাইতেছে যে নিম্ন প্রাণীদের মধ্যে যোগ্যতমের উদ্ভবন কিছু শীঘ্র শীঘ্র ঘটে। প্রসার অল্প স্থানবাপী হইলে যে অভিব্যক্তি-প্রসারও অল্প হয়, তাহার প্রমাণ,—নিউ-জিল্যান্ড ও মাদাগাস্কার দ্বীপদ্বয়ের প্রাণীবর্গ। মাদাগাস্কার দ্বীপে নিম্নতর

স্তন্যপায়ী নানাপ্রকার ভেদমাত্র দৃষ্ট হয়, উচ্চশ্রেণীর স্তন্যপায়ী একটীও দৃষ্ট হয় না। আবার নিউজীলণ্ডে মাত্র একপ্রকার স্তন্যপায়ী দৃষ্টিগোচর না হইলেও তাহার ভূতপূর্ব অস্তিত্বের প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে। এই ধীপে মাত্র একপ্রকার উভচর ভেক পাওয়া যায়। যেখানে আবার অভিব্যক্তির প্রসার অল্প দেখা যায়, সেখানে অভিব্যক্তিবাদীগণ ধরিয়া লয়েন যে প্রাণপ্রসার অল্পস্থানব্যাপী হইয়াছে। মনে কর জলেও আগুন নিভিয়া যায়, বাতাসেও নিভিয়া যায়; এখন যদি কোন স্থলে বাতাস জোরে বহিবীর কোন লক্ষণ দেখা না যায়, অথচ সেইস্থলে নির্দীপিত বহির নিকটে জলের চিহ্ন দেখা যায়, তাহা হইলে অনুমান করা অসম্ভব নহে যে জলের দ্বারা বহি নির্দীপিত হইয়াছে। সেইরূপ একদিকে মাডাগাস্কার প্রভৃতি মহাদেশের সম্মিহিত দ্বীপ সমূহে উন্নত জীবের অভাব এবং পৃথিবীর বিপরীত ধণ্ডে একই শ্রেণীর জীবের অস্তিত্ব দেখিয়া পণ্ডিতেরা স্থির করিয়াছেন যে এক সময়ে ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র প্রাণীগণের অবাধ যাতায়াত ছিল, কেবল যে সকল ভূখণ্ড সাগরের কর্ণা দ্বারা যে সময়ে বিচ্ছিন্ন হইয়া গিয়াছিল, সেই সময় অবধি সেই সকল ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র ভূখণ্ডে অবাধ গতিবিধি বন্ধ হইয়া গেল এবং অগত্যা তথায় অভিব্যক্তিও মুক্তগতি বন্ধ হইয়া গেল। এই বন্ধগতি অভিব্যক্তির দৃষ্টান্ত পাওয়া যায় অস্ট্রেলিয়া, নিউজিলণ্ড এবং মাডাগাস্কার প্রভৃতি দ্বীপসমূহে।

এইবারে সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের সাহায্যে ভূতত্ত্ব অবলম্বনে দেখা যাউক যে ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার কি প্রণালীতে সংঘটিত হইয়াছিল। পৃথিবীর কেন্দ্র পর্যন্ত খনন করিয়া জীবসমূহের কঙ্কাল অন্বেষণ করা মানবের পক্ষে হুঃসাধ্য, কিন্তু জ্ঞানস্বরূপ ভগবান পৃথিবীতে জ্ঞানবিস্তারের জন্য নানা উপায় করিয়া রাখিয়াছেন। ভূগর্ভে অগ্ন্যুৎপাতজনিত কার্যের ফলে কত স্থল উৎক্ষিপ্ত হইয়া পর্তুকার ধারণ করিয়াছে এবং কত স্থল বসিয়া গিয়া হ্রদ প্রভৃতি গভীর খাদে পরিণত হইয়াছে। এই সকল পর্তুত ও হ্রদ বলিতে গেলে ভূতত্ত্বানুসন্ধারীগণের পক্ষে অমূল্য জ্ঞানভাণ্ডার। ই একটী হ্রদ শুকাইয়া যাওয়াতে তাহার তলস্থ স্তর পরীক্ষার সহজ বিষয় হইয়া পড়িয়াছে। সেইরূপ অনেক পর্তুতের উপরিভাগও সহজেই পরীক্ষা করিবার উপায় আছে। ভূতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতেরা কয়েকটী হ্রদ হ্রদের নিম্নতম স্তর এবং অনেকগুলি

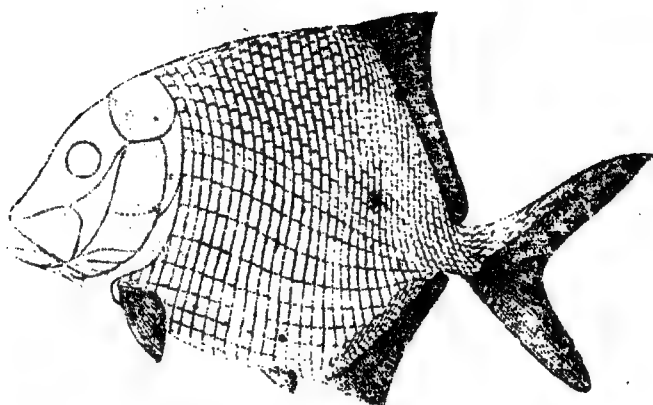
পৰ্বতের উপরিতন স্তর পরীক্ষা করিয়া দেখিয়াছেন যে উভয়ত্রই ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র মোলস্ক (mollusk) জাতীয় শব্দক সর্বপ্রথম দৃষ্ট হয়, এই কারণে পৰ্বতের সেই উপরিতন স্তরই জীবোৎপত্তির উপযুক্ত সর্বপ্রথম স্তর বলিয়া উক্ত হয় । দেখা গিয়াছে যে ভূপৃষ্ঠের প্রায় সর্বত্রই এই মোলস্কের কঙ্কাল আছে । এই মোলস্কগণ সাগরিক জীব, অতএব অনুমিত হয় যে অতি আদিম কালে সমগ্র ভূপৃষ্ঠ প্রায় সাগরগর্ভে নিমগ্ন ছিল । মোলস্কের আধুনিক বংশধরগণ নিত্যন্ত শীতদেশে বাচিতে পারে না দেখা যায় । এই কারণের সহিত অজ্ঞাত কারণের সামঞ্জস্য করিয়া অনুমান করা হয় যে শব্দক যুগে আমেরিকা সমগ্র ভূপৃষ্ঠ অত্যন্ত উষ্ণ ছিল । সেই আদিম কালে মোলস্ক প্রভৃতি শব্দকের সহিত বাহিরের প্রতিদ্বন্দ্বী কেহ ছিল না, তাহাদের আপনাদেরই মধ্যে জীবনসংগ্রাম উপস্থিত হইয়াছিল । ইহার ফলে তাহারা আকারে প্রকারে অত্যন্ত বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইয়া ভূপৃষ্ঠ ছাইয়া ফেলিয়াছিল, কিন্তু তাহার পরে যখনই স্থান ও আহারের সংকুলানের অভাব হইতে লাগিল, তখনই অভিব্যক্তিরও কার্য্য বিশেষভাবে প্রকাশ পাইতে লাগিল । মোলস্কগণ নির্মেক্ষ মাংসল জীব, কিন্তু মোলস্ক যে স্তরে দেখা যায়, ঠিক তাহার পর স্তরে অর্দ্ধ মোলস্ক ও অর্দ্ধ শব্দক জীব (বৈজ্ঞানিকগণ যদিও সেই সকল জীবকে মোলস্কেরই অন্তর্গত করিয়াছেন) এবং তাহার পরে পুরা শব্দক দেখা যায় । শব্দকগণ গুপ্তি ও রক্ষার জন্য একপ্রকার চূর্ণপ্রধান খোলস লাভ করিয়াছে । একজাতীয় মোলস্ক আছে তাহারা নিজেদের খোলস ছাড়িয়া অপরের পরিত্যক্ত খোলসে আবশ্যক হইলে প্রবেশ করিয়া আশ্রয়লাভ করে । শব্দকগণ আবার মোলস্কের স্থানে আকারে প্রকারে বৃদ্ধি পাইল । শিরঃপদী, বাহুপদী প্রভৃতি শ্রেণীতে তাহারা বিভক্ত হইয়া থাকে । শব্দক সকল যখন বহুকাল বিলুপ্ত হইবার পর বরাক প্রভৃতি বৃহৎকার স্তম্ভপায়ীদিগের রাজত্ব কাল আগিয়াছিল, সেই সময়ের একটা শিরঃপদী শব্দকের প্রাণীল কঙ্কাল কলিকাতার বাহুবরে রক্ষিত আছে, তাহার আকার দেখিলে স্তম্ভিত হইতে হয় । এই শব্দকযুগে ককলাসের পূর্বপুরুষ ত্রিবিধ শব্দকের শ্রেণীভেদের চিত্র দেখিলেও পরিবৃতি ও অভিব্যক্তির কার্য্যকারিতার পরিচয় পাওয়া যাইবে ।

ভূতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতেরা ভূপৃষ্ঠকে নানা স্তরে সংগঠিত বলিয়া সিদ্ধান্ত

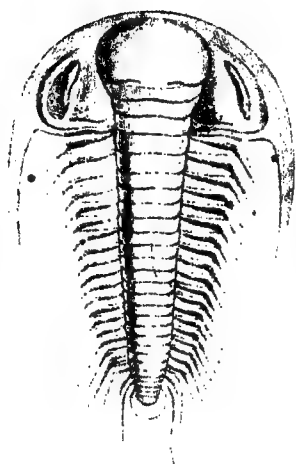
করিয়াছেন। সেই এক একটা স্তরের আদর্শ জীব বা পদার্থ হইতে তাহাদের নামকরণ হইয়াছে। আরও দেখা গিয়াছে যে দুই তিনটা স্তরের সাধারণ প্রধান আদর্শ পদার্থ বা প্রাণী একই, সেই কারণে পণ্ডিতেরা দুই তিনটা স্তরের সংগঠন কাল লইয়া এক এক যুগ ধরিয়াছেন এবং সেই সাধারণ আদর্শ পদার্থ বা প্রাণী হইতে যুগ সকলের নামকরণ করিয়াছেন। এক একটা স্তর সংগঠন কালে ভীষণ অগ্ন্যুৎপাত, ভীষণ প্রাবল্য প্রভৃতি ভয়াবহ প্রাকৃতিক বিপ্লবের লক্ষণ সকল দেখা যায়। আবার এক একটা স্তরের সংগঠনকালও বড় অল্প নহে, কোটা কোটা বৎসর, লক্ষ লক্ষ বৎসর ধরিয়া এক একটা স্তর সংগঠিত হইয়াছে। সৃষ্টির প্রারম্ভ অবধি বর্তমান কাল পর্য্যন্ত তিন চার যুগে বিভক্ত হইয়া থাকে। আর্কীয় যুগের (Paleozoic) পর আমি যদিও শব্দক যুগের কথা বলিয়া আসিয়াছি, কিন্তু অনেকের মতে ইহা মংস্ত্র যুগের একটা স্তর মাত্র। মংস্ত্র যুগের আদর্শ জীব একপ্রকার বৃহৎশব্দ মংস্ত্র। মংস্ত্রযুগের দ্বিতীয় স্তর শৈবাল স্তর (lower Silurian)। এই স্তরে সাগরিক শৈবালের অভ্যন্ত প্রাচুর্য্য। তৃতীয় স্তরে পর্ণীক (Fern) বাহুল্য। আমরা অনুমান করিতে পারি যে শৈবাল হইতে পর্ণী সকল অভিযুক্ত হইয়াছে। শব্দক ও শৈবাল, এই দুই স্তরের জিবলি (Trilobite) শব্দকের চিত্র দেখিলেই অভিযুক্তির কার্য্য কতকটা স্পষ্ট হইবে। এই আদিম কালের একটা লক্ষণ এই দেখা যায় যে এক এক স্তরে যে জীব বা উদ্ভিদের প্রাণী (Fossil) কঙ্কাল পাওয়া যায়, তাহা পৃথিবীর এক স্থানে আবদ্ধ ছিল না, বিশেষ প্রতিষেধিতার অভাবে ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র এককালে ছাইয়া ফেলিত। শৈবাল স্তরে কড়ি, স্পঞ্জ প্রভৃতিরও অস্তিত্ব দেখা যায়। সাগরগর্ভের কয়েক অংশে প্রবাল দেখা দিয়াছিল। তারামাছেরও কঙ্কাল এই স্তরে পাওয়া গিয়াছে। এই স্তরে কঁকড়াবিছা এবং একপ্রকার উচ্চিড়া পাওয়া গিয়াছে। পর্ণীস্তরে পুশ্পহীন পর্ণীজাতীয় বৃক্ষের বাহুল্য থাকিলেও তদানীন্তন উচ্চভূমিতে পাইন বৃক্ষ যে অদ্বাইত তাহার দুই একটা প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে। এই স্তরে কীট পতঙ্গ অনেক প্রকার আবির্ভূত হইয়াছিল। স্থলশব্দকেরও চিত্র পাওয়া গিয়াছে। এই পর্ণী (Upper Silurian) স্তরে বৃহৎশব্দ মংস্ত্রের আবির্ভাব। পূর্ব-স্তরের সহিত এই স্তরের জিবলির আকার আলোচনা করিলেই অভিযুক্তির কার্য্য

বুঝা যাইবে । মৎস্যযুগের চতুর্থ স্তর অজার স্তর (carboniferous) । এই স্তরের প্রধান লক্ষণ অজার—হানে হানে এই স্তর ২০ হাজার ফুট কিন্তু সচরাচর ৬০০০ ফুট স্থল দেখা যায় । পর্নীস্তরেই ভূপৃষ্ঠের অনেক অংশ সাগরগর্ভ হইতে জাগ্রত হইয়াছিল, তাহার কতক অংশে অজারস্তরকালে অভিব্যক্তির ফলে ৫০৬০ হাত উচ্চ পর্নী প্রভৃতি বৃক্ষের অরণ্য হইয়াছিল । ভূগর্ভের অগ্ন্যুৎপাতী কার্য্যে সেই সকল অরণ্য ধীরে ধীরে নিখাত হইয়া সেই আদিম কালের ভূগর্ভ ও ভূপৃষ্ঠ উভয়ের উত্তাপের মধ্যে একপ্রকার দমে বসিয়া অজারাকার ধারণ করিয়াছিল । ত্রিবলি এই সময়ে বিলুপ্ত হইয়া গেল । ইতিপূর্বেই বলিয়া আসিলাম যে এক একটা স্তর গঠিত হইতে কোটা কোটা লক্ষ লক্ষ বৎসর লাগিয়াছে । গণনা করিয়া দেখা গিয়াছে যে ৬০ ফুট অজারস্তর গঠিত হইতে এক লক্ষ বাইশ হাজার চারশত বৎসর লাগে । গড়ে ৬০০০ ফুট এই স্তরের স্থলভা ধরিলে আমরা বলিতে পারি যে কেবলমাত্র এই একটা স্তর সংগঠিত হইতে এক কোটা বাইশ লক্ষ চল্লিশ হাজার বৎসর লাগিয়াছে । মৎস্যযুগের পঞ্চম ও শেষ স্তর মৎস্ত (Permian) স্তর । এই স্তরে একপ্রকার মৎস্তের বিশেষ প্রাচুর্য্য হইয়াছিল, তাহার অর্দ্ধভাগ অস্থি ও অপরাধ কঠিন চর্ম্ম দ্বারা আচ্ছাদিত । এই স্তরে মৎস্ত ও সরীসৃপের সংযোগী শৃঙ্খল প্রথম দৃষ্ট হয়, এই সংযোগী শৃঙ্খলের দাঁত অনেকটা কুমীরে দাঁত ; কিন্তু অজার-স্তরে কুমীরের পঞ্চাঙ্গুলি একপ্রকার অপরূপ টিকটিকির আবির্ভাব হইয়াছিল, তাহার দাঁত তখনও সরীসৃপের আকার অবলম্বন করে নাই । চতুর্থ স্তর অবধি উভচর প্রাণীর স্রষ্টি দেখা যায় । উদ্ভিজ্জ পর্ণীরও আবির্ভাব এই স্তরে । মোটের উপর সুমঙ্গল মৎস্যযুগে ভূপৃষ্ঠের উত্তাপ ও আবহাওয়া আমেরিকাবিশুব প্রায় একই রকম ছিল । প্রাতিবন্দিতাও এই সময় অবধি বাড়িতে চলিয়াছে ।

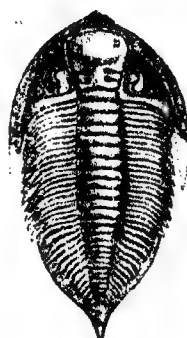
মৎস্যযুগের পরবর্তী ছই তিনটা স্তরে সরীসৃপেরই প্রাচুর্য্য দেখা যায় । কুম্ভ এই যুগের আদর্শ জীব । ভূমিজ পর্ণীর পরিবর্তে উদ্ভিজ্জ পর্ণীরই কুম্ভযুগের (Mesozoic) প্রথম স্তরে বিশেষ বাহুল্য । কর্দমাক্ত বালুয়র ভূমির উপযুক্ত বগড়া (cycad) বৃক্ষের বড়ই প্রাবল্য । এই স্তরে তিন কুম্ভ স্তরের অস্তিত্ব দেখা যায় বলিয়া ইহার নাম ত্রিস্তর (Triassic) রাখা হইয়াছে । এই স্তরে নানাপ্রকার আদিম সরীসৃপ দেখা দিয়াছিল । এক শ্রেণীর সরীসৃপের



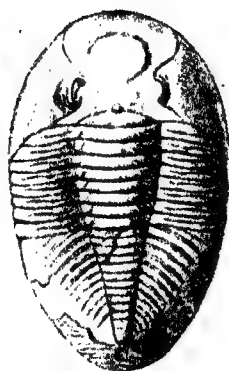
১৩শ চিত্র ।
মৎস্যযুগের মৎস্যখণ্ডার ।



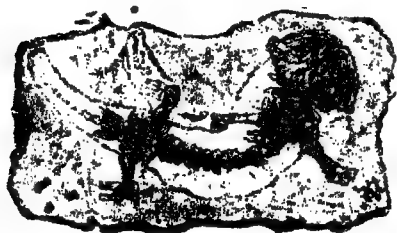
১৪শ চিত্র ।
শঙ্কু যুগের ত্রিভলি ।
অঃ বাঃ পৃঃ—৭৮ ।



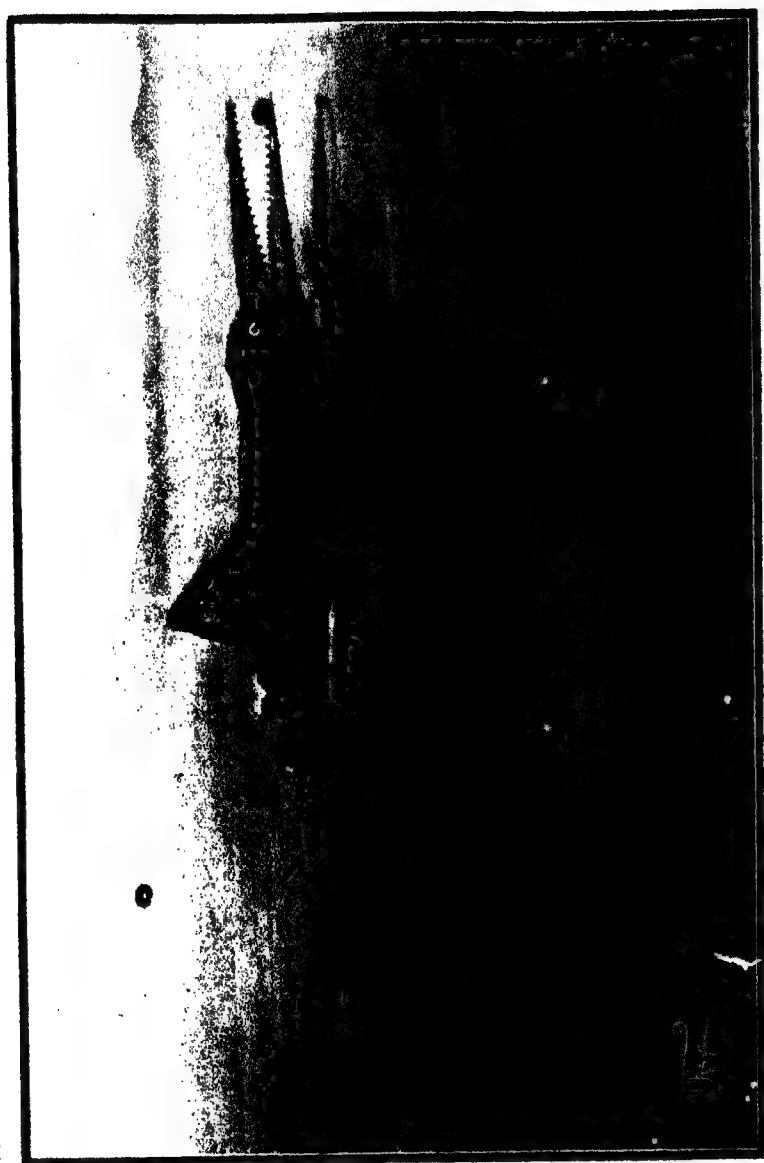
১৫শ চিত্র ।
শৈবাল স্তরের
ত্রিভলি ।



১৬শ চিত্র ।
পণী স্তরের ত্রিভলি ।



১৭শ চিত্র ।
মৎস্য ও সরীসৃপের সংযোগী শৃঙ্খল
(বাতাবিক আকৃতি) ।
অঃ বাঃ পৃঃ—৭৮ ।



১৮শ চিত্র।
মৎস্য কূর্ণ।

অ: বা: পৃ: ৭১।



୧୯ଶ ଚିତ୍ର ।
ମାସାସାଉର କୃଷ୍ଣ ।

ଅଃ ବାଃ ପୃଃ ୧୩ ।



୨୦ଶ ଚିତ୍ର ।
ଉଡ଼ନ୍ତର୍ପ କୃଷ୍ଣ । (Pterodactyl)

ଅଃ ବାଃ ପୃଃ ୧୩ ।



২১শ চিত্র।

বৃহৎ গোধা—(২৫ ফুট লম্বা)।

অ: বা: পৃ: ৭০।

আকার কুমের জায় এবং চোয়াল পক্ষীচক্ষুর জায় ছুঁচালো। আর এক শ্রেণীর চোয়ালে দুইটা প্রকাণ্ড দন্ত। ইহারাই সরীসৃপ ও পক্ষীর সংযোগী শৃঙ্খল বলিয়া অনুমিত হয়। ইহার প্রায় পশ্চাতের পদদ্বয়ে চলিত। প্রথম কোষপায়ী জীব এই স্তরেই দেখা যায়। কোষপায়ী জীবই স্তম্ভপায়ী জীবের পূর্বপুরুষ। মৎস্তের প্রাদুর্ভাব অবধি সমের জীবের আরম্ভ, আবাস কোষপায়ী জীব অবধি স্তম্ভপায়ী জীবের আরম্ভ ধরা যাইতে পারে। এই স্তর পর্যন্ত মোটামুটি আবহাওয়া পৃথিবীর সর্বত্র সমান ছিল, সুতরাং ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র প্রধান প্রধান প্রাণীগণের প্রসারের পক্ষে কোনই বাধা ছিল না। কিন্তু পরবর্তী স্তরের কাল হইতেই ঋতুপরিবর্তনের সূত্রপাত হইবার পরিচয় পাওয়া যায়। দ্বিতীয় স্তর সরীসৃপ-প্রধান। বলা বাহুল্য যে এই যুগে সরীসৃপের প্রাদুর্ভাব হেতু ত্রিবাণি শব্দক, বৃহৎশব্দ মৎস্ত প্রভৃতি জলচর প্রাণীর বহলপরিমাণে বিলোপসাধন হইয়াছিল। এই স্তরে জলে, স্থলে ও আকাশে সর্বত্র সরীসৃপেরই রাজত্ব। দুই প্রকার সিঙ্ককুমের এই স্তরে বড়ই ব্যাপ্তি দেখা যায়। মৎস্তকুম (Ichthyosaurus) দৈর্ঘ্যে ২৪ ফুট, তাহার গ্রীবা অক্ষুট, সাঁতার কাটিবার জন্য দুইটা পাখনা, চক্ষু প্রকাণ্ড ও অস্থিসংবৃত, মস্তক ককলাসের জায়, দন্ত কুণ্ডীরের জায়, দেহ ও লাদুল চতুষ্পদ জীবের মত, অস্থিগ্রন্থি মৎস্তের জায় এবং পাখনা দুইটা তিমির মত। শব্দী মৎস্ত ইহার প্রিয় খাদ্য ছিল। লম্বগ্রীব কুম (Plesiosaurus) আরও অদ্ভুত। ইহার মস্তক ককলাসের জায়, দন্ত কুণ্ডীরের জায়, গলা রাজহংসের জায় অথচ অনেক লম্বা, পঞ্জর সরীসৃপের মত, চারটা পাখনা তিমির মত। ইহার সাগরের উপকূলে বেড়াইত বলিয়াই ল্পষ্ট অনুমান হয়। আর একপ্রকার এই স্তরের অদ্ভুত জীব উৎসর্প কুম (Pterosaurus) ইহার ভাবভঙ্গী কতকটা বাহুড়ের মত। ইহার ঠোঁট কুক্কটের মত লম্বা, দন্ত কুমীরের ওষ্ঠাগ্রস্থিত দন্তের মত, অস্থিগ্রন্থি, পঞ্জর ও পদাঙ্গিককলাসের মত। ইহার ডানা আছে কিন্তু তাহার অপেক্ষে কুতাপি না আছে পাখীর মত পালক, না আছে বাহুড়ের মত লোম। ইহার মূলমূল অস্থির গঠন সরীসৃপজাতীয়। পূর্বেই বলিয়াছি যে দ্বিস্তরে সরীসৃপ ও পক্ষীর সংযোগী শৃঙ্খল পাওয়া যায়। সরীসৃপস্তরে সরীসৃপগণ আকারে ও প্রকারে অত্যন্ত বিস্তৃতি লাভ করিয়াছিল। ইহার এক শ্রেণী দৈর্ঘ্যে ২৫ ফুট এবং ইহার

অত্যন্ত মোটা মোটা পশ্চাৎপদের উপর দাঁড়াইয়া চলিত ! আর এক শ্রেণীর দৈর্ঘ্য ৫০ ফুট, ক্ষুদ্রদেহ ; ইহাদের গ্রীবা ও লেজ লম্বা, মাথা ছোট, পাঁজলি নিতান্ত হাল্কা নহে—এক একটা পারের ছাপ দৈর্ঘ্যে আছে এক পক্ষ । সর্কো-পেকা প্রকাণ্ড বৈহগকূর্ম দৈর্ঘ্যে ১০০ ফুট ও প্রস্থে ৩০ ফুট । এই স্তরেই সর্বপ্রথম পক্ষীর অস্তিত্ব দেখা যায়—বর্তমান পক্ষী হইতে তাহার অনেক প্রভেদ এবং সরীসৃপের লিহিত ঘনিষ্ঠতম সম্বন্ধ । সেই সকল পক্ষীর চোয়ালে দাঁত, টিকটিকির মত লম্বা লেজ এবং প্রান্তি অস্থিগ্রন্থিতে দুইটা করিয়া পালক । এই সকল আলোচনা করিয়া কে অস্বীকার করিবে যে সরীসৃপ হইতে পক্ষীর উৎপত্তি হয় নাই ? অপোসম জাতীয় কোবপায়ী জীবের দন্ত ও চোয়াল এই স্তরে পাওয়া গিয়াছে । কূর্মযুগের তৃতীয় খটিক স্তরে এই সকল বৃহৎকার সরীসৃপ একদিকে কুম্ভীরাদি, অপরদিকে অষ্ট্রাচ পক্ষীর পূর্বপুরুষের জন্মদান করিয়া অন্তর্হিত হইল । বৈহগ কূর্মের সর্বশেষ বংশধরের নাম বিহগনোদন (Iguanodon)—ইহার উভচর ও উদ্ভিদাশী । এই স্তরে প্রচুর সিঙ্কসর্প দৃষ্ট হয় । এক শ্রেণী সিঙ্কসর্পের দেহ ৪০ ফুট লম্বা ও তাহার গলা ২০ ফুট উচ্চ । এই স্তরে উদ্ভিদ সকলের গঠনাবর্তন অপেক্ষাকৃত জটিল দেখা যায়, আর কেবল পর্ণীক নাই । এই যুগেও ভূপৃষ্ঠের উত্তাপ প্রায় সমানই ছিল, কেবল শেষভাগে স্তম্ভরেক্ষে অন্ধকার হইত, কিন্তু তথায় এখনও বরফ পড়ে নাই ।

এই যুগ পর্যন্ত ভূগর্ভের আলোড়ন বেশ রীতিমতই চলিয়াছিল । সেই আলোড়ন ও সমুদ্রের লবণজলের কার্যফলে ম্যাডাগাস্কার, নিউজিল্যান্ড প্রভৃতি দ্বীপ মহাদেশ হইতে এই যুগেরই কোন সময়ে বিচ্ছিন্ন হইয়া পড়িয়াছিল । ম্যাডাগাস্কার আফ্রিকার অত্যন্ত সরিহিত হইলেও উভয়ের প্রাণরাজ্যে অত্যন্ত প্রভেদ দৃষ্ট হয় । আফ্রিকার পরিচায়ক স্তন্যপায়ী, পক্ষী প্রভৃতি কিছুই উক্তদ্বীপে নাই বলিলেও চলে । উভয়ের মধ্যস্থিত সাগরাংশের গভীরতা নানাধিক ৪০০০ হাত । অস্ট্রেলিয়া ও নিউজিল্যান্ডের মধ্যে ৮০০০ হাতেরও অধিক গভীর সাগর-শাখা ব্যবধান থাকিলেও শেবোক্ত দ্বীপের উত্তর পশ্চিম কোণে ৪০০০ হাত গভীরতা পাওয়া যায় । পণ্ডিতেরা স্থির করিয়াছেন যে, যে সকল দ্বীপের কোন দিকে সাগরশাখা নানাধিক ৪০০০ হাত গভীর দৃষ্ট হয়, সেই সকল দ্বীপ নিশ্চয়ই

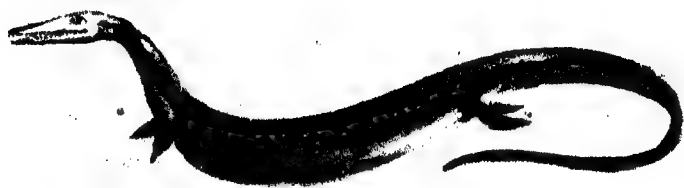


২২শ চিত্র।

হুলপদ গোধী—(৫০ কুট লম্বা)।



২৩শ চিত্র ।
বিহগনোদন ।
অঃ বাঃ পৃঃ ৮০ ।



২৪শ চিত্র ।
সিদ্ধুসর্প ।

অঃ বাঃ পৃঃ ৮০ ।

সময়ে মহাদেশের সহিত কোন না কোন স্থানে সংলগ্ন ছিল। প্রাচীন সম্প্রদায়ের মতে সমগ্র ভূমিখণ্ড একবার সাগরগর্ভে নিলীন আর একবার জাগ্রত হইয়াছিল, এইপ্রকারে যে কতবার মহাপ্লাবন ও মহাজাগরণ হইয়াছে তাহার সংখ্যা হয় না। আধুনিক অধিকাংশ পণ্ডিতের মতে তাহা সম্ভবপর নহে। সাগরপৃষ্ঠ অপেক্ষা ভূমিপৃষ্ঠ গড়ে ২২৫০ ফুট উচ্চ এবং সাগরের গভীরতা গড়ে ১৪৬৪০ ফুট। এ অবস্থায় যদি ভূমি সাগরে নিলীন হয়, তাহা হইলে তাহার উপর ঢই মাইল উচ্চে সাগরজল উঠিবেন। এই প্রকার ভূমিখণ্ড বারম্বার দৃশ্যদৃষ্ট হইলে আমরা প্রতিবার নূতন করিয়া জলজ শব্দাদির উৎপত্তি দেখিতে পাইতাম কিন্তু আমরা মৌলিক অবধি সরীসৃপ, পক্ষী প্রভৃতির দ্বারা দ্বীপে অভিব্যক্তি দেখিয়া আসিলাম এবং পরেও দেখিতে পাইব যে মানবের অভিব্যক্তি কিরূপে সাধিত হইয়াছে। একই স্তরে পৃথিবীর এক অংশে যে এক প্রকার জীব এবং অন্য অংশে তাহা হইতে বিসদৃশ জীব দেখা যায় তাহা নহে—পৃথিবীর সকল অংশেই সমস্তের প্রায় সদৃশ ও আশ্রয় জীবেরই অস্তিত্ব দেখা যায়। ইহাও মহাপ্লাবনের বিরুদ্ধে সাক্ষ্য দেয়। নদীপ্রবাহিত কর্দমপর্কতের সেই আদিকালবধি অস্তিত্বও ইহার বিরোধী। মহাপ্লাবন না ঘটিলেও ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র প্লাবন অথবা ক্ষয়কাণ্ড যে ঘটে নাই তাহা নহে। পণ্ডিতেরা ৪০০০ হাতের গভীরতা এবং অন্যান্য প্রমাণ অবলম্বনে স্থির করিয়াছেন যে পূর্বে ব্রুটেন ও ইউরোপ সংলগ্ন ছিল, এমন কি আইসল্যান্ডও ইউরোপের সহিত অবিচ্ছিন্ন ছিল। এই সকল অমুমিতসংযোগ দ্বীপসমূহেই কেবল পক্ষী, সরীসৃপ প্রভৃতি জীবজন্তুর আধিক্য দেখা যায়।

ঠিক যে কোন্ জীবের অভিব্যক্তিতে বরাহের উৎপত্তি হইয়াছিল তাহা বলিতে পারি না, কিন্তু কুম্বুগের পরবর্ত্তী যুগে (Tertiary or Cainozoic) স্থূলচর্ম্ম বরাহেরই প্রাচুর্য্য দেখি। বরাহ বলিতে যে বর্ত্তমান বরাহ বুঝিতে হইবে তাহা নহে। বরাহ যুগে স্থূলচর্ম্ম জীবের আকারে প্রকারে বহুল ব্যাপ্তি হইয়াছিল, বরাহকেই বলিতে গেলে তাহাদের আদর্শ স্বরূপে ধরা যাউতে পারে। এই যুগাবধি ভূগর্ভের কোন বিরাট আলোড়নের পরিচয় পাওয়া যায় না। এই যুগের তিন স্তর—আদি, মধ্য ও অন্ত। আদি স্তর পর্য্যন্ত পৃথিবীতে গ্রীষ্মঋতুরই একমাত্র রাজত্ব ছিল। কিন্তু ঋতুবিভাগ ক্রমেই পরিপকু হইতেছিল। এই স্তরে

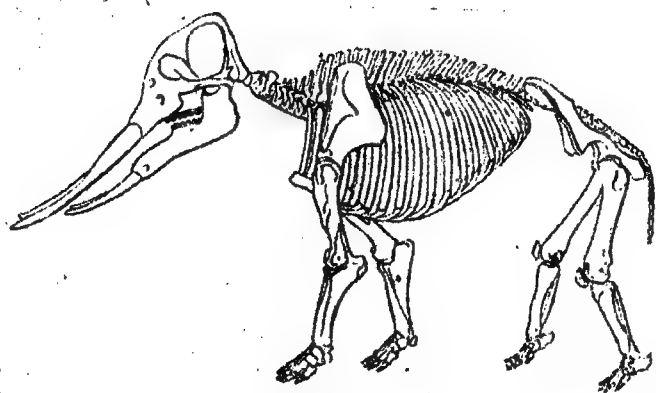
হিমালয় প্রায় বর্তমান উত্তুল্লতা লাভ করে। এই স্তরে নানা প্রকার প্রাণীর আবির্ভাব দেখা যায়। এই সময়ে বিড়াল, শাদুল, বাহুড় প্রভৃতি এবং বিশেষত শূদ্র জাতীয় জীবের প্রাদুর্ভাব। মাংসাশীগণ এখনও অধিকাংশই কোষপায়ী। এই স্তরেই বর্তমান ঘোড়ার পূর্বপুরুষ প্রথম পাওয়া গিয়াছে—ইহা টেপার ও ঘোড়ার মধ্যবর্তী শৃঙ্খল ও শৃংগালের ন্যায় ক্ষুদ্রাকার। মধ্যস্তরের বিশেষ জীব চতুর্দন্ত ঐরাবত (Mastodon) ও বক্রদন্ত হস্তী। মনুষ্যোত্তর জীবজন্তুতে পরিবৃতা হইয়া ধরিজীমাতা আনন্দে হাস্যবদনা। স্থলচরী জীবেরই বিশেষ প্রাদুর্ভাব। এই স্তরে যখন বানর পাওয়া যায়, তখন অনুমান হয় যে অন্তত আদি-স্তরেই বানরের পূর্বপুরুষের অভিব্যক্তি হইয়াছিল, এবং তাহা হইতে এক রেখা বানর প্রভৃতির দিকে গেল, অপর রেখা মানবের অভিব্যক্তির দিকে গেল। উত্তরাংশ ও শীতপ্রদান হইতে থাকিলেও ইহার পরবর্তী স্তর পর্য্যন্ত জীবগণের স্রমে কণ্ঠে যাইবার কোন বাধা ছিল না—তখনও বরফে তাহা আচ্ছন্ন হয় নাই। শেষ স্তরে বৃহৎকার ঐরাবত প্রভৃতির অস্তিত্ব বিলুপ্ত হয়। এই স্তরের শেষভাগে উত্তরাংশ শীতল হইতে লাগিল ও পর স্তরে তুঘারে আবৃত হইয়া গেল। আমরা এই তুঘারাবরণ কাল অবধি বামনাভিভাবের পূর্ব পর্য্যন্ত পরবর্তী নৃসিংহযুগ ধরিলাম। নৃসিংহযুগের সহিত মানবের অভিব্যক্তির বিশেষ সম্বন্ধ আছে, এই কারণে তাহার বিষয় যথাস্থানে বলিব। নৃসিংহ যুগের পূর্ববর্তী কাল পর্য্যন্ত প্রকৃত পক্ষে মানুষের বিশেষ সম্পর্ক ছিল না, সুতরাং অন্যান্য প্রাণীগণের মধ্যে একটা তীব্রতম জীবনসংগ্রাম ও তাহাদিগের বৃদ্ধির পক্ষে কঠোরতম বাধা পড়ে নাই। তাহারা আপনাপন ক্ষেত্রে যথেষ্ট বৃদ্ধি পাইয়া যথানিয়মে অভিব্যক্তির নিয়মাধীন হইতে লাগিল। ধরিতে গেলে মানুষের ন্যায় হিংস্রক জীব দ্বিতীয় নাই। মানুষ নিজের সুখের জন্য অপ্রয়োজনে শত শত প্রাণী বধ করিতে উদ্যত হয়, কিন্তু অপরাপর প্রাণী আত্মরক্ষা প্রভৃতি প্রয়োজনে পড়িয়া সংগ্রামে উদ্যত হয়। মানুষ শত্রুপক্ষকে জয় করিবার জন্য হয়তো শত শত নদী জলাশয় বিধাক্ত করিয়া রাশি রাশি প্রাণীর বধের কারণ হইতে কিছুমাত্র বিধা করিল না, এরূপ “গ্রাম উজাড়” পূর্বক বধসাধনে একমাত্র মানুষেই অগ্রদূত হয়। মাথার টুপিতে পালক দিলে ভাল দেখায় মনে করিয়া কত নিরীহ পক্ষীর হত্যা হইতেছে।



২৫শ চিত্র।

বক্রদন্ত হস্তীর মস্তক।

অঃ বাঃ পৃঃ ৮০।



২৬শ চিত্র।

চতুর্দন্ত ঐরাবত।

অঃ বাঃ পৃঃ ৮২।



২৭৭ চিত্র।
 ভূমাতারা—(১) আকৃতি।
 অ: বা: পৃ:—৮০।

পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা যে ভূতত্ত্ব অবলম্বনে প্রাণপ্রসার ও জীবের অভিব্যক্তি সমর্থন করিয়া থাকেন, তাহা দেখিয়া আসিলাম। এইবারে আমাদের ঋষিরাও যে অভিব্যক্তিবাদে নিতান্ত অজ্ঞ ছিলেন না তাহাই ছুটচাঁর কথায় প্রদর্শন করিব। ঋষিরা ব্রহ্মবিদ্যাকে রূপকর্ণনা দ্বারা আচ্ছন্ন রাখিয়াছেন তাহা তাঁহারা নিজেই স্বীকার করিয়াছেন। সেইরূপ আমরা দেখিতেছি যে তাঁহারা তাঁহাদের অবতার করণার ভিতরেও ভূতত্ত্ব ঢাকিয়া রাখিয়াছেন। তাঁহারা বর্তমান কল্পের, প্রথম অবতার করিলেন মৎস্য। মৎস্তাবতারের পৌরাণিক কথা হইতে আমরা অনুমান করি যে তখন দাক্ষিণাত্য জাগ্রত ছিল এবং ক্ষুদ্র হইতে অতি বৃহৎ মৎস্তের ক্রমশ আবির্ভাব হইয়াছিল। হিমালয়ও বোধ হয় তখন মস্তক উত্তোলন করিতে আরম্ভ করিয়াছিল। দ্বিতীয় অবতার হইল কুম্ভ। কুম্ভাবতার কথা হইতে অনুমিত হয় যে কুম্ভযুগে উত্তরাঞ্চল বা মেরুসমিহিত প্রদেশ সাগরগর্ভে একবার প্রবেশ করিয়াছিল এবং ভূগর্ভের অতি প্রকাণ্ড আগ্নেয়গিরি ও অগ্ন্যুৎপাত ঘটয়াছিল। সেই অগ্ন্যুৎপাতের ফলে নানা স্থানের উন্নতি ও অবনতি ঘটিয়া উন্নত ভূমিতে ঐরাবত, বোড়া, গোক প্রভৃতি জন্মাইবার অবসর হইয়াছিল। বোধ হয় দাক্ষিণাত্যে কুম্ভযুগের স্তরে এই সকলের কঙ্কাল পাওয়া গিয়াছিল। কূর্ম-গণের জীবনসংগ্রামে শত্রু শম্বুক ও মৎস্য অবস্থাবৈগুণ্যে ধ্বংস প্রাপ্ত হইল। এই যুগে নীলকণ্ঠ নামক দ্বিতীয় (ত্রিনয়ন) কোন সরীসৃপের আবির্ভাব হইয়াছিল, সম্ভবত সেই সরীসৃপের প্রধান খাদ্য বিষাক্ত বায়ু। আজও নিউজীলেণ্ডে ত্রিনয়ন একপ্রকার সরীসৃপ পাওয়া যায়, তথাকার অধিবাসীদের ভাষায় তাহাকে “তুয়াতারা” (Tuatara) বলে। হয়গ্রীব মৎস্য এবং সিংহিকানন্দন অথবা সিংহাকৃতি রাহ নামক একজাতীয় শম্বুক সম্ভবত বাঁচিয়া গিয়াছিল। বরাহাবতার কথা হইতে উপলব্ধি হয় যে বরাহযুগের পূর্বে পৃথিবীর অনেকটা সাগরপ্রাবিত ছিল। অতি ক্ষুদ্রকার বরাহ কোন জীবের উৎপত্তি হইয়া ক্রমশ অতি বৃহৎকার আদিবরাহের অভিব্যক্তি ঘটিয়াছিল। বরাহযুগের জীবগণের সহিত তাহাদের শত্রু সরীসৃপ দৈত্যগণের জীবনসংগ্রামে দৈত্যগণই পরাস্ত হইল—এক শ্রেণীর সরীসৃপ ধ্বংসপ্রাপ্ত হইল। বলা বাহুল্য যে বরাহযুগে বরাহবংশের অতিমাত্র বৃদ্ধি হইয়া পৃথিবী ভরিয়া গিয়া-

ছিল, অবশেষে কালিকাপুরাণের মত সভ্য হইলে। অষ্টপদ শলত তাহাদিগকে খ্রীষ খাদ্যরূপে গ্রহণ করিয়া তাহাদের বিনাশসাধন পূর্বক পৃথিবীকে 'মানবের আবাসের উপযুক্ত করিয়া দিল। যে যুগে যে জীব অবতার বলিয়া কথিত হইয়াছে, তৎপূর্ববর্তী যুগের প্রধান জীব তাহার জীবনসংগ্রামে শত্রু বলিয়া সম্ভবত দৈত্য প্রভৃতি আখ্যা পাইয়াছিল।

আমরা দেখিয়া আসিলাম যে কি প্রাচ্য ঋষি, কি পাশ্চাত্য ভূতত্ত্ববিৎ, সকলেরই মতে যুগে যুগে প্রাণপ্রসার ও অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে। কিন্তু এই প্রাণপ্রসারের প্রণালী কি? প্রাণপ্রসার ঘটিল কিরূপে? পূর্বেই বলিয়াছি যে বরাহযুগ পর্য্যন্ত আমেরিকবিশুব ভূখণ্ডে গ্রীষ্ম ঋতুবই রাজত্ব ছিন। ইহার সম্পূর্ণ প্রমাণ প্রদর্শন এই ক্ষুদ্র প্রবন্ধের কলেবরে অসম্ভব—তাহার জন্ত ভূতত্ত্ব বিষয়ক একটি পৃথক গ্রন্থপ্রকাশ আবশ্যক। মেরু পর্য্যন্ত জীবগণের যাতায়াত অবাধ ছিল। যাতায়াত অবাধ ছিল বলি কেন, আমাদের বিশ্বাস সূমেরু বৃত্তেই প্রথম জীবের উৎপত্তি এবং মানব পর্য্যন্ত সকল জীবেরই পূর্বপুরুষের প্রথম উৎপত্তি সূমেরুবৃত্তে। প্রাকৃতিক নির্দোষসারে পৃথিবী ঘুরিতে ঘুরিতে যখন মেরু প্রদেশে কিঞ্চিৎ চাপা হইতে লাগিল, তখন সূমেরুবৃত্তেই যে প্রথম জীবোৎপত্তির উপযুক্ত হইয়াছিল তাহা সহজেই বুঝা যায়। সূমেরুবৃত্তেও জীবোৎপত্তির সম্ভাবনা ছিল কিন্তু সম্ভবত অন্য কোন কারণে দক্ষিণ দিকটাই জলপূর্ণ থাকিয়া উত্তরদিকের ন্যায় প্রাণীর আবাস স্থানের তেমন উপযুক্ত হইতে পারে নাই। সূমেরুবৃত্তে যে তিমি মৎস্য পাওয়া যায়, তাহার মস্তকই নার সম্ভবত উপযুক্ত সময়ে সূমেরু হইতে সূমেরুতে গিয়া তিমি মৎস্য অনাহারে স্বল্পদেহ ও স্থূলমস্তক আকার লাভ করিয়াছে। আমাদেরও শাস্ত্রে দক্ষিণ দিকটাকে মৃত্যুর দিক বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে। আমাদের প্রবাদেও তাহাই চলিয়া আসিয়াছে। আমরা এই উপপত্তি স্বীকার করিলে অনেক আপাতবিসদৃশ ঘটনার মধ্যে সাক্ষ্যস্বা প্রাপ্তা যায়। আফ্রিকা ও দক্ষিণ আমেরিকার মধ্যে প্রাণী-বৈসদৃশ্য অত্যন্ত অধিক কেন? উত্তর মহাদেশের উচ্চশ্রেণীর প্রাণীর মধ্যে প্রভেদ অত্যন্ত গভীর—উত্তর দেশেব চতুর্হস্ত বানর জাতির মধ্যে একটি শ্রেণীও অজ্যোক্তসাধারণ নাই। আফ্রিকাতে ছুছন্দরী ও তৎপরিবারের শজার প্রভৃতি কীটভূৎ প্রাণী পাওয়া

যায়, দক্ষিণ আমেরিকায় তাহা পাওয়া যায় না। আবার দক্ষিণ আমেরিকায় বর্মিল (Armadillo) প্রভৃতি অদম্যক প্রাণী পাওয়া যায়, আফ্রিকায় তাহা পাওয়া যায় না। উভয় দেশে পক্ষীজাতির মধ্যেও কোন সাধারণ শ্রেণী দেখা যায় না। উভয় দেশেই কয়েকবিধ অশুভ্রাত (indigenous) পক্ষীর নানা শ্রেণী ও বর্ণ অভিযুক্ত হইয়াছে। এই সকল ঘটনা হইতে বুঝিতে পারি যে উভয়দেশ সাগরগর্ভ হইতে আগত হওয়া অর্থাৎ সাগরবাহিত ছিল, সংলগ্ন ছিল না। আরও অনুমান করি যে কুম্মযুগে সন্ন্যাসপ্তরে অথবা তৎপূর্বে সন্ন্যাসপ্তর সকল সাগর ভেদ করিয়া উভয় দেশে যাতায়াত করিত, কিন্তু তদভিযুক্ত স্থলজ জীবজন্তু সকলের যাতায়াত বন্ধ হইয়া গেল। অথবা আমাদের বিশ্বাস যে স্ত্রমেকবৃত্তে কুম্মভিষেয় সন্ন্যাসপ্তর সকল উৎপন্ন হইয়া কতকগুলি দক্ষিণ আমেরিকায় গিয়া বসতি পূর্বক একপ্রকারে অভিযুক্ত হইল, কতকগুলি আফ্রিকায় উপস্থিত হইয়া বিভিন্ন প্রকারে অভিযুক্ত হইল। সম্ভবত আমেরিকা অঞ্চলের স্ত্রমেকবৃত্তে বর্মিল জন্মগ্রহণ করিয়া দক্ষিণ আমেরিকায় বিশ্রাম স্থান লাভ করিয়া এবং ইউরানীয় অঞ্চলের স্ত্রমেকবৃত্তে শজার প্রভৃতি জন্মগ্রহণ করিয়া আশিয়া, আফ্রিকা প্রভৃতি প্রাচ্য মহাদেশে বিস্তৃত হইয়া অভিযুক্তির সাহায্যতা করিয়াছিল। উত্তরে ক্রমেই শীত পড়িতেছিল, ইহা ও অন্যান্য কারণে অনুমান হয় যে উত্তর হইতে জীবজন্তু নীচে নামিয়াছিল, কিন্তু নীচেকার জীবজন্তুর উপরে যাইবার বিশেষ কোন প্রমাণ বা পরিচয় পাই না। আবার উত্তর আমেরিকায় আমরা স্বক (skunk), গণ্ডকোষী (pouched) ইন্দুর এবং টকী (turkey) পাই, আশিয়ায় পাই না এবং আশিয়ায়ও ছোট শূকর, শজার, নাছিধরা পাখী (flycatcher) এবং ময়ূব জাতি আমেরিকায় পাই না। ইহা হইতেও বুঝিতেছি যে স্ত্রমেকবৃত্ত দিয়া যাতায়াত ছিল না, নচেৎ উভয় দেশেই এই সকল জীব পরস্পরসাধারণ হইত নিঃসন্দেহ। আমাদের অনুমান যে স্বক প্রভৃতি উত্তর আমেরিকায় বিশেষ প্রাণীগণের পূর্বপুরুষ সেই অঞ্চলের স্ত্রমেকবৃত্তে জন্মাইয়া উক্তদেশে উপযোগী আশ্রয় লাভ করিয়াছিল এবং ছোট শূকর প্রভৃতি আশিয়ার বিশেষ জীব এই অঞ্চলের স্ত্রমেকবৃত্তে জন্মাইয়া আশিয়াতেই বিকৃতি লাভ করিয়াছিল। যে সকল বিশেষ বিশেষ জীবের উল্লেখ করিয়া আসিলাম, ইহারা এত ক্ষুদ্রকার

যে, যে অঞ্চলে জন্মগ্রহণ করিত সেই অঞ্চলে সম্মুখে বিচারণভূমি প্রাপ্ত হইয়া সম্মুখে অগ্রসর হওয়াই তাহাদের পক্ষে সম্ভব, অপর কোন অঞ্চলে আহাৰ অন্বেষণে যাওয়া ততটা সম্ভবপর নহে ।

আরও কয়েকটা ঘটনা আমদিগের এই উপপত্তিকে যথেষ্ট সমর্থন করিবে । আমেরিকা ও ইউরাসীয়, উভয় মহাদেশেই একই সময়ে চতুর্দিক্ত ঐরাবতের আবির্ভাব দেখি ; তন্মধ্যে ইউরাসীয় ঐরাবত হিমালীযুগের সঙ্গে ধ্বংসপ্রাপ্ত হইয়া প্রকৃত হস্তীর জন্মদান করিল, কিন্তু আমেরিকায় ঐরাবত ইউরাসীয় হইতে আরও ছ'এক স্তর বাঁচিয়া পাকিয়া একেবারেই বিলুপ্ত হইল । ইহাতে বোধ হয় আমেরিকা ঐরাবতের উপযুক্ত হয় নাই, কিন্তু স্পষ্টই জানা যাউতেছে যে স্মেরুবৃত্ত হইতে উভয় দেশেই ইহাদের আমদানী হইয়াছিল । টেপার পশু পাওয়া যায় মালয় দ্বীপপুঞ্জে এবং আমেরিকায় । দক্ষিণ আশিয়া হইতে স্মেরু ঘুরিয়া দক্ষিণ আমেরিকায় পৌঁছান করিয়া করিবার অপেক্ষা স্মেরুবৃত্তে টেপারের জন্ম লাভ এবং তথা হইতে ইউরাসীয় ও আমেরিকা, দুইদিকে বিস্তৃতি অনুমান করা কি সম্ভব ও সম্ভব নহে ? একদিকে সুসভ্য মনুষ্যের তাড়নার টেপার স্মাত্রা প্রভৃতি মালয় দ্বীপে তাড়িত হইল এবং অপরদিকে দক্ষিণ আমেরিকায় তাড়িত হইয়া টেপার মনুষ্যবিরল প্রদেশে বাস করিতে লাগিল । আশিয়ার উষ্ট্র এবং আমেরিকায় লামাজাতি সম্বন্ধেও আমাদের একই কথা, কেবল উষ্ট্র মরুভূমির উপযুক্ত হইয়া অভিব্যক্ত হইল এবং লামা পর্বতারোহণের উপযুক্ত হইয়া অভিব্যক্ত হইল । গরু, ঘোটক, ভল্লুক প্রভৃতি অপরূপ জীবসম্বন্ধেও ঐ একই বক্তব্য । স্মেরু বৃত্তের নিম্নে যে আমদানী বাতীত আপনাপনি জীবের অভিব্যক্তি ঘটে নাই, তাহার প্রমাণ ঐতিহাসিক কালে প্রাণপ্রসারের দৃষ্টান্তেই দিয়া রাখিয়াছি । অস্ট্রেলিয়া ও নিউজিলণ্ডে শূকর, খরগোস প্রভৃতি জীব জাহাজ প্রভৃতির সাহায্যে আনীত হইয়া অতি অল্প দিনেই বাড়িয়া উঠিয়াছে ; দক্ষিণ আমেরিকায় ঘোটক ও বলদ এবং উত্তর আমেরিকায় চড়ুই আমদানী হইয়া অত্যন্ত বৃদ্ধি পাইয়াছে । যখন এই সকল দেশ স্বাধীনোক্ত প্রাণীগণের উপযুক্ত দেখা যাইতেছে, তখন এই সকল জীব ইতিপূর্বে কেন সেখানে অভিব্যক্ত হয় নাই ? কারণ স্পষ্ট যে তাহারা ইতিপূর্বে তথায় পৌঁছিতে পারে নাই । হিমালীযুগের পূর্ব পর্যন্ত

স্মেরুবৃত্ত যে জীবের প্রধান উৎপত্তি স্থান ছিল, সেই উৎপত্তি উপরোক্ত দৃষ্টান্ত হইতে একপ্রকার সিদ্ধান্তকর হইয়াছে দেখিতেছি। এই সিদ্ধান্ত অবলম্বন করিলে আফ্রিকা ও আমেরিকা-সংযোজক এক মহান ভূমিখণ্ডের করণা করিবার কোনই প্রয়োজন হইবে না।

বৃহৎকার প্রাণীগণের প্রসারপ্রণালী বলিলাম, কিন্তু উদ্ভিদ বীজ প্রভৃতি ক্ষুদ্রকার প্রাণীদিগেরও স্মেরু প্রসারপ্রণালী আছে—উপায়সমূহের মধ্যে বায়ু প্রধান। যে বায়ু প্রভঞ্জনরূপে লৌহশৃঙ্খল ভগ্ন করে, সেই বায়ু যে উদ্ভিদ বীজ সকল উড়াইয়া দেশ হইতে দেশান্তরে লইয়া যাইতে সক্ষম তাহা বলা বাহুল্য। এমনও হয় যে একস্থানের উদ্ভিদবীজ অপর স্থানে বায়ুচালিত হইয়া শস্য রোপিত হইল, আবার সেই সকল উদ্ভিদের বীজ সময়ক্রমে বায়ুচালিত হইয়া আরও দূরে নীত হইল। এইরূপে স্মেরুবৃত্ত হইতে যে জাবা দ্বীপে উদ্ভিদবীজ নীত হইয়া সজাতীয় বৃক্ষের উৎপাদন করিতে সক্ষম তাহা কিছু আশ্চর্য্য নহে। ওয়ালেস সাংঘাই নগরের এইরূপ একটা ঘটনার উল্লেখ করিয়াছেন। জীবজন্তুর পদসংলগ্ন মৃত্তিকাবলম্বনেও অনেক উদ্ভিদবীজ স্থানান্তরিত হয়। বায়ুর কার্য্যের একটা দৃষ্টান্ত দিই। বায়ুর বেগ ঘণ্টায় ১২০ মাইল পর্য্যন্ত হইতে দেখা গিয়াছে, এ অবস্থায় সর্ষপবীজের ন্যায় ক্ষুদ্র বীজ সকল যে ১২ ঘণ্টাব্যাপী এক ঝড়ে ১০০০ মাইলের অধিক উড়িয়া যাইতে পারে বলা বাহুল্য। কীটপতঙ্গও এইরূপে দেশদেশান্তরে অনায়াসে নীত হইতে পারে। দেখা গিয়াছে বায়ুবেগ ১৮ হাজার ফুট উচ্চে কীট পতঙ্গ উন্নীত হইয়াছে—অত উচ্চে কোন প্রভঞ্জন বায়ুর মুখে পড়িলে হাজার হাজার মাইল উড়িয়া গিয়া কি পৃথিবীর চারিদিকে ছড়াইয়া পড়িতে পারে না? ইহা ব্যতীত নৌকাতে নদী প্রবাহিত বৃক্ষসমূহে ডিঘাকারেও কীট পতঙ্গ স্থানান্তরিত হয়। বহু নিয়ন্তরের জীব, তত অধিক শব্দক প্রসব করে। কীটাদির উৎপাদিকা-শক্তি এত বেশী যে সহস্র বৎসরে একবার করেকটা কীট একস্থানে গিয়া পড়িলেই তাহা অচিরে পূর্ণ হইবার ভাবনা থাকে না।

এই অধ্যায়ে দেখিলাম যে ভূগর্ভের আলোড়নের ফলে স্থলত পৃথিবীর আকার পরিবর্তনের সঙ্গে প্রাণপ্রসার ও জীবের অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে এবং সেই প্রাণপ্রসারের প্রণালী কি। এই প্রাণপ্রসার আলোচনা কালে একটা

বিশেষ বিবরণ লক্ষ্য হয় এই যে প্রত্যেক স্তরের প্রাণী সহসা খুবই বৃদ্ধি প্রাপ্ত হইয়া জীবনসংগ্রামের কলে প্রায়ই পরবর্তী স্তরে হয় একেবারেই বিলুপ্ত হইয়া যায় অথবা অধিকতর আবর্তিত-মস্তিষ্ক ও অভিব্যক্ত হইলেও আকারে প্রকারে ক্ষুদ্র হইয়া পড়ে । শব্দকের কালে প্রকাণ্ডকার শব্দক রাজত্ব করিত, মংস্ত তাহাকে পরাস্ত করিয়া পর্যায়ক্রমে উপযোগী প্রকাণ্ডদেহ ধারণ করিল ; মংস্তকে পরাস্ত করিয়া অভূতপূর্ব বৃহৎকার কুম্ভগণের আদির্ভব ; কুম্ভের পরাজয়ে বরাহ ও ঐরাবতগণের রাজত্ব । যে সকল শব্দক, কুম্ভ, মংস্ত প্রভৃতি আত্মরক্ষা করিয়া উদ্ধৃত্ত রহিল, তাহাদের দেহগঠন তাহাদের পূর্বপুরুষ অপেক্ষা অনেকাংশে উন্নত দৃষ্ট হয় । এই সকল দেখিয়া আর এক বলিতে পারি—“আশ্চর্য্যাবৎ পশুভিঃ কশ্চিদেনং আশ্চর্য্যাবৎ বদতি তথৈব চাত্তঃ” কেহ বা আশ্চর্য্য হইয়া ভগবানের মহিমা দর্শন করেন, কেহ বা তাঁহার মহিমা আশ্চর্য্যভাবে বাক্ত করেন ।

ইতি শ্রীকবীন্দ্রনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথা

ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার মূলক মণ্ডম কথা সমাপ্ত ।



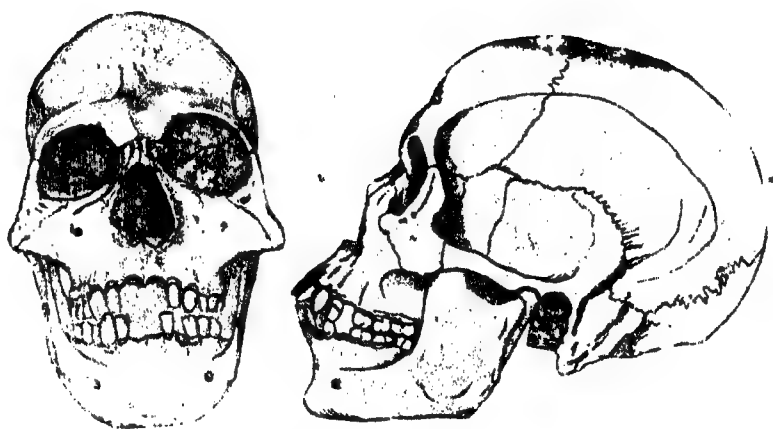
অষ্টম কথা—মানব শরীরের অভিব্যক্তি ।

এতশু প্রশাসনে গার্গি দাবাপৃথিব্যো বিধুতে তিষ্ঠতঃ । এই অক্ষর পুঙ্-
খের প্রশাসনে হে গার্গি ছালোক ও ভুলোক বিদ্যত হইয়া স্থিতি করিতেছে ।
“আমাদের পদতলে যে এই ভুলোক এবং মস্তকের উপরে যে ছালোক, সকলই
সেই মঙ্গল স্বরূপ বিশ্বপতির প্রশাসনে নিয়ত স্থিতি করিতেছে । তাহাদের
এক কণামাত্রও তাঁহার নিয়মের রহিত হইতে পারে না ।” বাহার আদেশে
চন্দ্র স্বর্ঘ্য গ্রহনক্ষত্রের পরিভ্রমণ নিয়মিত হইতেছে, বাহার আদেশে এখনও
এই আকাশে নিত্য নব নব গ্রহনক্ষত্রের সৃষ্টিস্থিতিপ্রলয় সাধিত হইতেছে,
তাঁহারই আদেশে জীবনসংগ্রামও এই পৃথিবীতে নিয়মিত হইতেছে ।

পূর্ব অধ্যায় পর্য্যন্ত দেখিয়া আসিয়াছি যে জীবাদি হইতে বরাহ প্রভৃতি
উচ্চতর জীবের অভিব্যক্তি আদতেই অসম্ভব নহে, প্রতুতা সম্ভব । অভি-
ব্যক্তিবাদের এতদূর পর্য্যন্ত আজকাল বড় বেশী আপত্তি উত্থাপিত হয় না ।
বানরজাতীয় কোন নিম্নতর জীব হইতে মানবের অভিব্যক্তির কথা উঠাইলেই
যত আপত্তি আসিয়া পড়ে । আসল কথা এই যে, যে মানব বিশ্বব্রহ্মাণ্ডের
কথা আপনার আয়ত্ত করিতেছে, আত্মাতে অন্তরাত্মার আসন সংরচিত করি-
তেছে ; প্রকৃতির নূতন নূতন শক্তিকে যে মানব বুদ্ধিবলে আবিষ্কার করিয়া
স্বকায়া সাধনে নিরত করিতেছে, সেই মানবের পূর্বপুরুষ যে বানরজাতীয়
কোন নরকপি, একটা পশু, একথা শুনিতে ও বিশ্বাস করিতে লোকের ভাল
লাগে না । জীবনসংগ্রামের ফল এমনি আশ্চর্য্য যে অনেক স্থলে প্রত্যক্ষ
দেখিলেও বিশ্বাস করিতে সত্য বলিয়া গ্রহণ করিতে সাহস হয় না । উত্তর
আমেরিকার বে জীবনসংগ্রামে পরাজিত হইয়া তথাকার আদিম অধিবাসীগণ
একপ্রকার বিলুপ্ত হইয়া গেল, অতি বিস্তৃত একটা মানবজাতির আন্তর্য্যই গেল,
একথা সহজে কি বিশ্বাস হয়—বিশ্বাস না করিলে নিরুপায় বলিয়াই করিতে
হয় ।

নিম্নতর জীব হইতে মানবের অভিব্যক্তির অসম্ভাবনীয়তা যে কোথায়

তাৎহাত্যে কিছুই বুঝিতে পারি না, বরঞ্চ সম্ভাবনাই প্রতিপদে দেখিতে পাই : আত্মা, বুদ্ধি বা ভাবা প্রভৃতি মানুষের যে সকল বিশেষ পরিচায়ক লক্ষণ বলিয়া বিবেচিত হয়, সেগুলি ছাড়িয়া দিয়া কেবলমাত্র শরীরের তুলনা করিলে মানুষ ও গরিলার প্রভৃতি নিম্নতর নরকপিগণের এবং সেই নরকপিগণের ও বানর প্রভৃতির এবং বানর ও চতুষ্পদ জন্তুর মধ্যে এমন কি কিছু বিশেষ বৈশাদৃশ্য দৃষ্ট হয়,--বোধ হয় তো না। যেটুকু বৈশাদৃশ্য দেখা যায়, সেইটুকুই তো অভিব্যক্তির সপক্ষে সাক্ষ্য দেয়। সিংহেরও মস্তক আছে, বানরেরও মস্তক আছে, গরিলারও মস্তক আছে, আবার মানুষেরও মস্তক আছে। সেইরূপ সকলেরই হাত আছে, পা আছে, উদর আছে ইত্যাদি। মোটের উপর বলা যায় যে মনুষ্য ও অজ্ঞাত্ত জীবজন্তুদিগের সহিত সাধারণ-ধর্মী শরীরে বিশিষ্ট একপ্রকার জীব মাত্র। এই মনুষ্য ও অজ্ঞাত্ত জীবের মস্তক আছে বটে কিন্তু তাহাদের করোটিতে বিস্তর প্রভেদ আছে। মনুষ্যজীবেরই করোটি সর্বাপেক্ষা বৃহৎ ও তদনুরূপ মস্তিষ্ক-পরিপূর্ণ, গরিলার তদপেক্ষা ক্ষুদ্র, বানরের আরও ক্ষুদ্র, সিংহের আরও ছোট। এই করোটি জীবের বিষয় আনি কেবল দৃষ্টান্ত হিসাবে বলিয়া আসিলাম। মস্তকের জায় এই সকল জীবের হস্তপদাদি থাকিলেও উহাদের মধ্যে প্রভেদ দেখা যায়। গরিলার হাত মানুষের চেয়ে লম্বা, আঙ্গুলগুলো বড় বড়; বানরের হাত প্রায় তদনুরূপ, আর বিভিন্ন; কিন্তু সিংহ প্রভৃতি চতুষ্পদ জন্তুদের হাত আর হস্তনামের যোগা নহে, সম্পূর্ণরূপে পদ নামেরই উপযুক্ত এবং তদনুরূপই গঠিত। অপর কোন গ্রহ হইতে উন্নততর মানব আসিলে যখন দেখিতে পান যে মংস্ত্রেও কীটপতঙ্গ মুখ দিয়া আহার করে, সরীসৃপ, কূর্ম প্রভৃতিও মুখ দিয়া আহার করে, এবং বরাহ প্রভৃতি মনুষ্য পর্য্যন্ত সকলেই মুখ দিয়া আহার করে, সকলেরই মধ্যে অজ্ঞাত্ত অঙ্গ ও তাহাদের কার্যের একটা সাদৃশ্য ও শৃঙ্খলা আছে, তখন মনুষ্য-সে পূর্ণবীজ জীবসমূহের একটা শ্রেণীমাত্র, নিঃসন্দেহ- এইরূপ ধারণা হইবে। করোটি প্রভৃতি বিষয়ক প্রভেদের বিষয় বলিলাম, আদ্যমানব জীবগণের মস্তিষ্কেও সাদৃশ্য ও প্রভেদ দেখা যায়। মস্তিষ্ক জিনিষটী সকল জীবেরই সমান, তবে পরিমাণে ও আবর্তন-রেখায় প্রভেদ দেখা যায়। মানুষেরই মস্তিষ্ক সর্বাপেক্ষা বেশী এবং নিম্ন হইতে নিম্নতর জীবের পরিমাণ ক্রমানুগারে



২০৭ চিত্র।

নিম্নো কয়েটি পার্শ্ব ও সমুখ দৃশ্য—(৬ আকৃতি)।

অ: বা: পৃ: ২১।

কম হইয়া থাকে। আরও দেখা গিয়াছে যে জন্তুদের মস্তিষ্কে কতকগুলি ভাঁজের মত রেখা পড়ে এবং পরীক্ষা দ্বারা স্থির হইয়াছে যে সেগুলি বুদ্ধির পরিচায়ক—যে জন্তু যত বুদ্ধিমান, তাহার মস্তিষ্কের আবর্তনরেখা তত অধিক ও জটিল। মনুষ্যের মস্তিষ্কের আবর্তনরেখা, কি পরিমাণে, কি জটিলতায়, সর্বাপেক্ষা অধিক। দেখা গিয়াছে যে এই বিষয় পর্যায়ক্রমে ওরাংউটাং প্রভৃতি নরকপি, বানরজাতি, সিংহাদি চতুষ্পদ প্রভৃতি জীবের মস্তিষ্ক ক্রমশঃ হীন হইয়া থাকে। এইরূপ মানব ও নিম্নতর জীবসমূহের প্রত্যক্ষ অঙ্গপ্রত্যঙ্গের বস্তুগত সাদৃশ্য এবং পরিমাণ ও জটিলতায় প্রভেদই নিম্নতর জীব হইতে মানবের অভিব্যক্তি সত্য বলিয়া নিতান্তই প্রতিপন্ন করিতেছে। একটা নিগ্রোর মুখ এক জন ইউরোপীয়ের মুখ হইতে সম্পূর্ণ ভিন্ন হইলেও নিগ্রোকে মনুষ্য বলিতে কুণ্ঠিত হই না, কারণ উহাদের মধ্যে বৈসাদৃশ্য অপেক্ষা আপাততঃ সাদৃশ্যের ভাগই অধিক দেখা যায়। এই কারণে যদি কেহ প্রমাণ করিতে বসেন যে নিগ্রো হইতে ইউরোপীয়ের উৎপত্তি হইয়াছে, তাহাতে সম্ভবতঃ আমরা বেশী আশ্চর্য হইব না। কিন্তু যদি কেহ আফ্রিকার নেগ্রিল (Negrito) এবং মার্কীয় দ্বীপের নিগ্রোবটু (Negritto) দেখেন, তিনি নিশ্চয়ই বানর হইতে মানবের অভিব্যক্তিতে কিছুমাত্র আশ্চর্য হইবেন না—উভয়ের মধ্যে এত সাদৃশ্য।

প্রত্যক্ষ সাদৃশ্য দেখিয়া নিম্নতর জীব হইতে মানবের অভিব্যক্তি স্বীকার করা নিতান্ত কঠিন কার্য নহে, কিন্তু তাহা বিশেষ বলবান প্রমাণস্বরূপে গৃহীত না হওয়াই সম্ভব—এরূপ অনুমিত হইতে পারে যে দৈবক্রমে মনুষ্য অত্যন্ত জীবদিগের সহিত আংশিক সাদৃশ্য লাভ করিয়াছে। কিন্তু পরোক্ষ সাদৃশ্য দেখিলে সে কথা বলিবার অবসর থাকিবে না। পরোক্ষ সাদৃশ্যের সকলগুলি স্ফটরচর প্রত্যক্ষ হয় না, সময় বিশেষে ও অবস্থা বিশেষে প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে। বিহতাস্কের (rudimentary organs) বিষয় আলোচনা করিলে এই পরোক্ষ সাদৃশ্যের মর্ম সুন্দর উপলব্ধ হইবে। আমরা পূর্বে দেখিয়া আসিয়াছি যে আমাদের অনেক অঙ্গ অব্যবহার প্রযুক্ত অকর্মণ্যাবস্থায় পরিণত হইয়া থাকে। ইহা দৈনিক প্রত্যক্ষ ঘটনা। ব্যায়ামের অভাবে পেশী বলিষ্ঠ হয় না, অকর্মণ্য হইয়া যায়। ইহা কে না প্রত্যক্ষ করিয়াছে? অভিব্যক্তিসাধীণ এই তত্ত্বের

বিস্তৃতি করিয়া বলেন যে ব্যবহারের অভাবে অঙ্গ সকল অকর্মণ্য হইতে হইতে বিহত (rudimentary) অবস্থায়ও পরিণত হইতে পারে। অবশ্য এই অবস্থা সম্ভবত এক পুরুষে হয় না, কিন্তু যুগযুগান্তর ধরিয়া পুরুষানুক্রমে অব্যবহার ঘটলে অব্যবহৃত অঙ্গের বিহতি (degeneration) ঘটিতে পারে। গৃহপালিত পশুপক্ষীর মধ্যে এই বিষয়ের অনেক পরীক্ষা হইয়া গিয়াছে এবং বর্তমানে ইহা একপ্রকার সিদ্ধান্ত বলিয়া গৃহীত হইয়াছে। এখন, সম্মুখের দিকে চাহিয়া যেমন বলিতে পারি যে ব্যবহারের অভাবে অঙ্গের বিহতিলাভ ঘটে, সেইরূপ বিহতাদি দৃষ্টীগোচর হইলে পশ্চাতের দিকে চাহিয়া বলিতে পারি যে সেই অঙ্গের পুরুষানুক্রমে অব্যবহার ঘটিয়াছে। আর অভিব্যক্তিবাদীগণ বলেনও বটে যে একরূপ বিহতাবস্থার পরিণতি বাতীত জীবশরীরে অকর্মণ্য নানা অঙ্গের অস্তিত্বের অল্প কোন কৈফিয়ৎ দেওয়া একপ্রকার অসম্ভব। হুই একটা দৃষ্টান্ত অভিব্যক্তিবাদের আপত্তিখণ্ডনে প্রদর্শন করিয়াছি। আরও কয়েকটা দিবার ইচ্ছা আছে। এমন অনেক জাতীয় বিহগ আছে, যাহাদের এক শ্রেণীর ডানা বিহতাকার ধারণ করিয়াছে, অপর শ্রেণীর ডানা সুব্যক্ত রহিয়াছে; এই অবস্থায় অনুমান অসম্ভব হইবে না যে প্রথম শ্রেণী যে কোন কারণে হউক, বংশানুক্রমে ডানার ব্যবহার করিবার অবসর পায় নাই। ঘোড়ার ক্ষুরে বিহতাকার তিনটা অঙ্গুলির চিহ্ন আছে; অনুমান হয় যে এই সকল অঙ্গুলি সময়ে ব্যবহৃত হইত, কিন্তু প্রয়োজনের অভাবে অব্যবহার্য হওয়াতে বিহতি প্রাপ্ত হইয়াছে। বর্তমানের শিরদাঁড়া বিশিষ্ট মাছ আদিমকালের উভচর মাছ হইতে অভিব্যক্ত বলিয়া অনুমান হয়। সেই আদিম মাছে “পটকা” সর্বপ্রথম নিখাস প্রস্থাসের যন্ত্ররূপে অভিব্যক্ত হইয়াছিল। ক্রমে মাছগুলো যখন কান দিয়া নিখাস প্রস্থাসের কার্য্য করিতে লাগিল, তখন পটকার আসল কাজ চলিয়া গেল। তাহার ফলে, বর্তমানে কোন কোন মাছে পটকা একেবারেই নাই, সম্পূর্ণ বিলুপ্ত; কোনকোন মাছে বিহতিপ্রভাবে মটরের ভায় ক্ষুদ্রকার পটকা দৃষ্ট হয় এবং অধিকাংশ মাছে উহা সম্ভরণের উপায়রূপে অভিব্যক্ত হইয়াছে। যে সকল মাছের পটকা নাই তাহারা যে সাঁতার দিতে কষ্ট পায় তাহা নহে, পটকাবিশিষ্ট মাছের সঙ্গে সমান সম্ভরণপটু। এই ঘটনা হইতে জীবতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতেরা অনুমান করেন

যে পটকা মাছের সীতার দিবার অপরিহার্য উপকরণ নহে, ইহা মাছের নিশাসযন্ত্রের উদ্বর্তনে কোথাও বা সম্ভরণযন্ত্রের কার্য্য করিতেছে এবং কোথাও বা অব্যবহার বশতঃ বিহতাকার ধারণ করিয়াছে ।

মানবেরও শরীরে এইরূপ বিহতাজের চিহ্ন সকল পরিদৃষ্ট হয় । মানুষের বিহত লাজুলের অস্থি আজও চক্ষ্যাবৃত দেখা যায় । কোন কোন স্থলে এই লাজুল ক্ষুটস্থ লাভ করিয়া বাহির হইয়া পড়িতেও দেখা গিয়াছে । মানুষ যখন হস্তধারা বশা মাছি ভাড়াইতে সক্ষম হইল, তখন অব্যবহার বশতঃ লাজুল বিহত হইয়া পড়িল । পুরুষমানুষের স্তন বর্তমানের বিহতাকৃতি । আমি দু'একটা লোকের স্তন ক্ষুটস্থ লাভ করিয়া দুগ্ধনিঃসরণ করিতে দেখিয়াছি । উপরোক্ত দুইটা ব্যতীত প্রাণতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতগণ মনুষ্যশরীরে ক্ষুদ্র বৃহৎ অনেকগুলি বিহতাজের আবিষ্কার করিয়াছেন । সেই অঙ্গগুলি নিম্নজীবের শরীরে ক্ষুটাকারে অবস্থিত দেখা যায় । নিম্নজীবের পরিক্ষুট এবং মানবে বিহত অঙ্গের সংখ্যা দিনে দিনে এত অধিক আবিষ্কৃত হইতেছে যে জীবতত্ত্ববিদগণ আজ কাল প্রায় এক বাক্যে স্বীকার করিয়া থাকেন যে সেগুলি নিম্ন প্রাণীর উত্তরাধিকারস্বত্বে মানব প্রাপ্ত হইয়াছে । আর বাস্তবিক, কতকগুলি অনাবশ্যক অকর্ম্মণ্য, এমন কি অনিষ্টকর অঙ্গ মনুষ্যশরীরে ঈশ্বর সহস্রা নিকিপ্ত করিয়া দিয়াছেন, এরূপ করনা অপেক্ষা নিম্নতর জীবের পরিক্ষুট অঙ্গ সকল অব্যবহার বশতঃ মনুষ্যশরীরে বিহতাবস্থায় অস্থবৃত্ত হইয়াছে এই সিদ্ধান্তমূলক অনুমান কি অধিকতর যুক্তিসঙ্গত নহে ? সাধারণতঃ কয়েকটি স্থলবিশেষ ব্যতীত মানুষের গাত্র রোম হীন, কিন্তু সর্ব্বাঙ্গে রোমের একটা সূক্ষ্ম আচ্ছাদন দৃষ্ট হয় । এই রোমাচ্ছাদন একটা বিহতাজের দৃষ্টান্ত । নিরীক্ষণ করিয়া দেখা গিয়াছে যে সকল মানুষেরই বাহ্যর কি প্রকোষ্ঠ, কি অন্তরাংশ সকল অংশেরই রোমের অতিমুখতা কণ্ঠের দিকে ; বানর প্রভৃতি উন্নত জীব সর্ব্বল বৃষ্টি হইতে সত্তক হস্তধারা রক্ষা করিবার তালেও জলের অতিমুখতা কণ্ঠের দিকে হয় । ইহা হইতে পণ্ডিতেরা অনুমান করেন যে মানবের পূর্বপুরুষ নিম্নতর জীব হইতে এই রোমাচ্ছাদন ও রোমের এইরূপ অতিমুখতা নানিয়া আসিয়াছে । ডার্বিন বলেন যে যোনোবর্জনেরই কলে মানবশরীরে রোমের বিহতি ঘটিয়াছে । আমরাদিগের মতে যোনোবর্জনও

জীবনসংগ্রামেরই একটা অবাস্তব প্রণালী মাত্র । পশুয়া পেশীবিশেষের বলে কান নাড়িতে পারে, মানুষের সেই পেশী বিহত হইয়াছে । এখন আমরা সচরাচর সেই পেশীর বলে জ্রুহর নাড়িতে পারি । কানের বহির্ভাগও অনেক পণ্ডিতের মতে কোন অঙ্গের বিহতাকৃতি, কারণ ইহাকে শ্রবণক্রিয়ার কোন উপকারে আসিতে দেখা যায় না । মানুষের ১২টী কত্রিয়া পঞ্জরাস্থি পরিস্ফুট আছে, ত্রয়োদশতম পঞ্জরাস্থি বিহতাকৃতি, বানরজাতির ১৩টী আছে ।

এইবারে যে ছইটী অঙ্গের কথা উল্লেখ করিব, তাহাতে মানবের নিম্নজীব হইতে অভিব্যক্তি সূচিত না হইয়া যায় না । আমাদের শরীরের ধমনীসমূহের মধ্যে মধ্যে একপ্রকার কপাটকল আছে, সেগুলি আপনি উন্মুক্ত হয় ও আপনিই বন্ধ হইয়া যায় । শরীরের দূষিত রক্ত এই কপাটকল ঠেলিয়া হৃদয়ের দিকে আসিতে পারে, কিন্তু শোধিত রক্ত তাহা পুনরুন্মুক্ত করিতে না পারিয়া সূর্য্যশরীরে ছড়াইয়া পড়ে—কপাটকলের দ্বার হৃদয়ের অভিমুখে উন্মুক্ত হয় । চতুষ্পদ জন্তুদেরও ধমনীতে কপাটকল আছে । এখন, চতুষ্পদ জন্তুতে এই কপাটকল সমকোণ খাড়া ধমনীতে পাওয়া যায়, সমতল ধমনীতে নহে ; কিন্তু মানুষের সমতল ধমনীতেই কল দেখা যায়, সমকোণ ধমনীতে নহে । আরও আশ্চর্য্যের বিষয় এই যে দ্বিপদ চতুষ্পদ সকল জীবের হাত ও পায়ের সমকোণ খাড়া ধমনীতেই কপাটকল অবস্থিত দেখা যায় । সকল জীবেরই হাত ও পা নিম্নমুখী এবং কাজেই হাত ও পায়ের ধমনী সকল জীবেরই সমকোণভাবে অবস্থিত । এতদ্ব্যতীত, দ্বিপদ ও চতুষ্পদ জীবের বিভিন্নভাবে অবস্থিত ধমনীতে কপাটকলের অস্তিত্ব দেখিয়া স্পষ্টই অনুমান হয় যে, ধরানিবদ্ধচক্ষু চতুষ্পদ জীবের যে সকল ধমনী সমকোণ ছিল, সেই সকল ধমনী উন্নতদৃষ্টি মানবের সরলাকৃতির অভিব্যক্তির সঙ্গে সঙ্গে সমতল এবং সমতল ধমনী সমকোণ হইয়া পড়িল । বিশেষ অনিষ্টকর না হওয়াতে পূর্বে চতুষ্পদের সমকোণ ধমনীতে যে কল অবস্থিত ছিল, এখন মানবের সমতল ধমনীতে তাহা রহিয়া গেল ; পূর্বে চতুষ্পদের সমতল ধমনীতে কলের যে অভাব ছিল, বর্তমানে মানবের সমকোণ ধমনীতে কলের সেই অভাবই রহিয়া গেল । এই আশ্চর্য্য ঘটনা হইতে চতুষ্পদ জীব হইবে মানবের অভিব্যক্তি ব্যতীত অল্প কোন সিদ্ধান্তমূলক অনুমান আসিতে পারে না বোধ হয় ।

দ্বিতীয় আলোচ্য অঙ্গ মানবের তৃতীয় নয়ন—ইহা একটা বিহতাজ । মানবের নাইউক, শিবের তৃতীয় নয়নের জ্যোতিতে মদনভঙ্গ্য করাইয়া মহাকবি কালিদাস ইহাকে ভারতের আবালবৃদ্ধবনিতার নিকটে পরিচিত করিয়া দিয়াছেন । মানুষের এবং কয়েকজাতীয় সমেক জীবের মস্তিষ্কের উপরে ছই চক্ষুর মধ্যস্থলে মটরের ন্যায় ক্ষুদ্রাকার ক্ষদ্রকৃতি একটা বস্তু অক্ষিপিরার সহিত সংলগ্ন আছে । এই বস্তুটির বর্তমানে কোনই প্রয়োজন দেখা যায় না । দার্শনিকপ্রবর ডেকার্ট ইহাকে অস্ত্রকোন প্রয়োজনে আসিতে না দেখিয়া অবশেষে আত্মার স্থান বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন । আমাদের যোগশাস্ত্রেও এই বিন্দুতে নয়নদ্বয়ের গতি স্থির রাখিয়া ঈশ্বরে মনঃ সমাধান করিবার উপদেশ আছে । ইহার কোন প্রয়োজনে আসা দূরে থাক, সময়ে সময়ে ইহাতে জল-বুদ্ধি বশত আবহইয়া মধ্যো মধ্যো ছুঁড়াগা রোগীর প্রাণসংশয়ও উপস্থিত করে । এক্ষণ অনিষ্টকর পদার্থের অস্তিত্ব আসিল কি প্রকারে ? কাজেই অমুমান হয় যে এই তৃতীয় নয়ন নিয়ন্ত্রকের জীব হইতে উদ্ভূত ফলে বিহতাজীতিতে নামিয়া আসিয়াছে । পূর্ক অধ্যায়ে দেখিয়া আসিয়াছি যে এখনও নিউক্লীলও এক জাতীয় টিকটিকি রহিয়াছে, তাহাদের নাম দেশীয় ভাষায় তুরাতারা । সেই ত্রিতার টিকটিকির তৃতীয় নয়ন শৈশবে বিকশিত দেখা যায়, ক্রমে তাহা চন্দ্রাচ্ছাদিত হইয়া যায় । পূর্কে অনেক উভচর সরীসৃপের যে তৃতীয় নয়ন ছিল তাহাই দেখাইবার জন্য একমাত্র এই ত্রিতার টিকটিকি অবশিষ্ট রহিয়া গিয়াছে । নিয়ন্ত্রকের জীব হইতে যে মনুষ্য ইহা আসিয়াছে, অনিষ্টকারিতা ও অপ্রয়োজন সত্ত্বেও মানব শরীরে ইহার আবির্ভাবই কি তাহার অন্যতর প্রমাণ নহে ? আর একটা প্রমাণ এই যে পূর্ণবয়স্ক মনুষ্য অপেক্ষা মনুষ্যক্ৰণে এই চক্ষু বৃহত্তর দৃষ্ট হয় ।

১. পূর্কেই বলিয়া আসিয়াছি যে সময়ে সময়ে বিহতাজ ক্ষুদ্রতা লাভ করিতে দৃষ্ট হয় । প্রকৃতই প্রাণতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতেরা অ-পূর্কদৃষ্ট অঙ্গ প্রত্যঙ্গের অথবা তৎসংলগ্ন চিহ্নের অনিরমিত আবির্ভাব এবং ক্রণতত্ত্ব অবলম্বনেই বিহতাজের তত্ত্ব আবিষ্কার পূর্কক সিদ্ধান্তে পরিণত করিতে সমর্থ হইয়াছেন । ডার্বিন-প্রমুখ মহাজনগণ উদ্ভিদ ও গৃহপালিত পশুপক্ষীর উপর পরীক্ষা করিয়া দেখিয়াছেন যে বিহতাজের পূর্ককৃতি লাভ করিবার দিকে একটা প্রবণতা আছে ।

ঘোড়ার উপর পরীক্ষা করিয়া দেখা গিয়াছে যে মধ্যে মধ্যে এক একটা শাবক খাত্রে জেত্রাদের ন্যায় ডোরা ডোরা কাগ লইয়া অবস্থিত হয়। কপোতদিগের উপর পরীক্ষায় দেখা গিয়াছে যে এক একটা কপোতশাবক আদির পাহাড়ী কপোতের অঙ্গপ্রত্যঙ্গ লইয়া বাহির হয়। অনেক পরীক্ষার পর স্থির হইয়াছে যে পিতা মাতা অপেক্ষা পিতামহ, বৃদ্ধপ্রপিতামহ, আবার তাহার পিতামহ এইরূপ ধারাক্রমে বহু উর্দ্ধতন পূর্বপুরুষের দ্বারা আসিয়া পড়ে। মানুষেরও যে লাঙ্গুল, স্তন, জন্মোদনতম পঞ্জরাস্থি, গাত্রে ঘন কেশাচ্ছাদন, হস্তপদের বর্ষ অঙ্গুলি প্রভৃতি অঙ্গের মধ্যে মধ্যে আবির্ভাব হয়, প্রাণতত্ত্ববিদগণ বলেন যে তাহা এই সকলের সম্পূর্ণ অভাব হইতে আবির্ভূত হইতে পারে না—কোথাও না কোথাও সেই সকলের মূল ছিল, তবে এইরূপ প্রকাশ লাভ করিয়াছে। ইহা হইতে তাঁহারা সিদ্ধান্ত করেন যে এই সকল পূর্বপুরুষ হইতে অঙ্গবৃত্তিক্রমে আসিয়াছে। তবে এই পূর্বপুরুষ কেবলমাত্র মানুষ ধরিলে চলিবে না—বিশাল সৃষ্টিতে অতি ক্ষুদ্র কীটপুংকীট পর্যন্ত আমাদের পূর্বপুরুষ ধরিলে তবে এই সকল বিহতাদের অস্তিত্ব ও মধ্যে মধ্যে সহসা তাহাদের বিকাশের সমস্যা সহজে মীমাংসিত হয়।

পূর্বে বলিয়া আসিলাম যে তৃতীয় নরন মহুযাক্রমে বৃহত্তর দৃষ্ট হয়; কেবল তৃতীয় নরন কেন? মহুযাশরীরের অনেক বিহতাদি জগাবস্থার বিকশিত দেখা যায়। বাস্তবিক জগতস্থ আলোচনা না করিলে অভিব্যক্তিবাদ স্থাপনিত প্রমাণাত্মক লাভ করিতে পারিত কি না সন্দেহ। মাছ, পাখী, স্তন্যপায়ী প্রভৃতি সকল জীবেরই জগ কতককাল পর্যন্ত অভিন্নাকার থাকে, ক্রমে জগ ধ্বংস হইতে থাকে ততই ক্ষুদ্রপ্রভেদ হইয়া উঠে। একটা সময়ে কুকুর-জগ ও মহুযাক্রমে প্রায় কিছুমাত্র আকৃতিভেদ থাকে না। ক্রমে পার্থক্য আসিতে আসিতে মহুযাক্রমে বানরশিশুর ন্যায় আকার প্রাপ্ত হয়; ইহারও পরে ক্রমে নিজ আকার ধারণ করেন। মহুযাক্রমের এক অবস্থার লেজ প্রত্যক্ষ হয়, এমন কি, পায়ের চেয়ে লেজের দৈর্ঘ্য বেশী থাকে। আমার কোন প্রকল্পের বিজ্ঞান-প্রিয় বন্ধুর জীৱি দুই মাসের এক গর্ভ বিনষ্ট হয়; তিনি সেই জগ অনেক কাল যতপূর্বক রক্ষা করিয়াছিলেন। যাহাকেই সেই জগ দেখান হইত তিনিই উহা একটা মৃত ইন্দুর বণিয়া ভ্রম করিতে বাধ্য হইতেন—তাঁহার লেজও



৩১শ চিত্র ।

মহুয়া-জল ।

কুকুর-জল ।

অঃ বাঃ পূঃ ২৬ ।

টুকুরের মত লম্বা ছিল। সাত মাসে মানবক্রণের মস্তিক পূর্ণবয়স্ক নরকপির সমান আবর্তন প্রাপ্ত হয়। আমাদের পায়ের বৃদ্ধাস্থি অপরাপর অঙ্গুলি অপেক্ষা বড় এবং নিম্নপ্রাণীর বৃদ্ধাস্থি হইতে সম্পূর্ণ পৃথকভাবে অবস্থিত; কিন্তু জগাবস্থায় তাহা অন্যান্য অঙ্গুলি অপেক্ষা ক্ষুদ্রাকার ও বানরদিগের বৃদ্ধাস্থির ত্রায় পার্শ্বস্থ অঙ্গুলির সঙ্গে কোণাচৈ ভাবে অবস্থিত থাকে। পাঁচমাসে মানবক্রণের ক্র ও মুখ, বিশেষত মুখের চার পাশেই পশমের ন্যায় ক্ষুদ্র লোমের এক আচ্ছাদন পড়ে এবং ছয় মাসে সমগ্র ক্রণ রোমে আচ্ছাদিত হয়, এই সময়ে মুখের চুল মাথার চুল অপেক্ষা অনেক বড় থাকে। আরও আশ্চর্যের বিষয় এই যে, নিম্নজীবের হাত ও পায়ের তলমাত্র রোমহীন থাকে, মানবক্রণেরও তক্রপ সর্বাঙ্গে রোম থাকে, কিন্তু ঐ দুই স্থানে একটীও রোম উদ্ভূত হয় না। এইরূপ ঘটনাকে নিতান্ত কাকতালীয় বলিয়া উড়াইয়া দেওয়া যায় না; নিম্নজীবের সহিত মানবক্রণের এই বিষয়ে দৈবাৎ মিল হইয়াছে, কেবল এই কথা বলিলে কোন কাজেরই কথা হইবে না। ডার্বিন বলেন যে মানবক্রণের এই রোমাবরণ, স্তন্যপায়ী জীবদিগের স্থায়ী রোমাচ্ছাদনেরই বিহতাকার মাত্র। তিনি ইহার সমর্থনে বলেন যে তিনি অনেক লোককে পশু এবং রোমাবৃতদেহ দেখিয়াছেন এবং তিনি লক্ষ্য করিয়া দেখিয়াছেন যে দাঁতের অস্বাভাবিকতার সঙ্গে এইরূপ রোমাবৃতদেহের ঘনিষ্ঠ সম্বন্ধ আছে। অভিব্যক্তিবাদের সমর্থনে ক্রণতত্ত্বের আর একটা দৃষ্টান্ত দিই। জলচর টিকটিকির শাবক মাহের ত্রায় কানকাস্থিত হয় এবং জলেই খেলিয়া বেড়ায়। পাহাড়ীয়া টিকটিকির ছানা একেবারে পূর্ণাভিব্যক্ত হইয়া ভূমিষ্ঠ হয়, ইহারা জলে সাঁতার দিতে পারে না। কিন্তু এই শ্রেণীর গভীর্ণ টিকটিকির পেট কাটিয়া ক্রণ বাহির করা হইয়াছে এবং পরীক্ষা দ্বারা দেখা গিয়াছে যে তাহাদের কানকা আছে এবং সেই ক্রণগুলিকে জলে ছাড়িয়া দিলে সাঁতারও দিতে পারে। ইহা হইতেই অনুমান হয় যে উভচর টিকটিকি হইতেই স্থলচর টিকটিকির অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে। ক্রণতত্ত্ব আলোচনা করিয়া আর একটা বিষয় দেখা গিয়াছে যে, যে সকল জীব বড় হইলে বাহিরে ও আভ্যন্তরীণ গঠনে বসন্ত সমাকৃতি থাকে, সেই সকল জীবের ক্রণদিগের মধ্যে সাদৃশ্য তদনুপাতে অধিক কালমাপী হইয়া

থাকে । * এই সত্য হইতে আমরা আর একটা সত্য অনুমান করিতে পারি যে, যেমন চন্দ্রগ্রহণ প্রভৃতি জ্যোতিষিক ঘটনা, স্তর-সংগঠন প্রভৃতি ভূগর্ভ বিষয়ক ঘটনা হইতে পৃথিবীর বয়স নিরূপিত হয়, সেইরূপ ক্রণের মংস্তাদি এক এক অবস্থাপ্রাপ্তিরূপ প্রাণতত্ত্ব বিষয়ক ঘটনা হইতেও সম্ভবত পৃথিবীর বয়স নিরূপিত হইতে পারে । ক্রণের এক এক অবস্থার সঙ্গে ভূত্বরের এক এক স্তর-সংগঠন কালের বিশেষ সম্বন্ধ আছে বলিয়া বোধ হয় ।

মস্তিষ্কই বলিতে গেলে সৰ্ব্বপ্রধান ইন্দ্রিয় । পূর্বে বলিয়াছি যে এই মস্তিষ্ক উন্নতি ও অভিব্যক্তির সঙ্গে পরিমাণে অধিক হয় এবং ইহার আবর্তন-রেখাও অনেক বেশী ও জটিল হয় । এই আবর্তনরেখা একদিকে যেমন মানব ও অন্তান্ত প্রাণীর মধ্যে পার্থক্য সম্পাদন করে, সেইরূপ নিম্নপ্রাণী হইতে মানবের উৎপত্তিও ব্যক্ত করে । বানরের ও মানবক্রণের মস্তিষ্কের আবর্তন-রেখার অবস্থান ও অভিমুখতা একবিধ । বানরের যে শ্রেণীর শরীরগঠন মানুষের যত নিকটবর্তী, সেই শ্রেণীর সহিত মানুষের মস্তিষ্কসাদৃশ্যও তত অধিক । বলা বাহুল্য যে জীবনসংগ্রামের কলে মানবেরই মস্তিষ্ক সর্বাপেক্ষা আধিক্য লাভ করিয়াছে । মানুষের মস্তিষ্ক নিতান্ত কম হইলেও ৩১ আউন্সের চেয়ে কম কখনও দৃষ্ট হয় নাই এবং বর্তমানে বলিতে গেলে সর্বাপেক্ষা উন্নত পশু গরিলার মস্তিষ্ক কখনও ২০ আউন্সের অধিক দেখা যায় নাই—গড়ে নরকপিগণের মস্তিষ্ক-পরিমাণ ১৮ আউন্স মাত্র । নিম্নতর জীবগণের শরীরের সহিত মানবশরীরের বহির্ভাগ ও আভ্যন্তরীণ গঠন বিষয়ে সাদৃশ্য দেখাইয়া

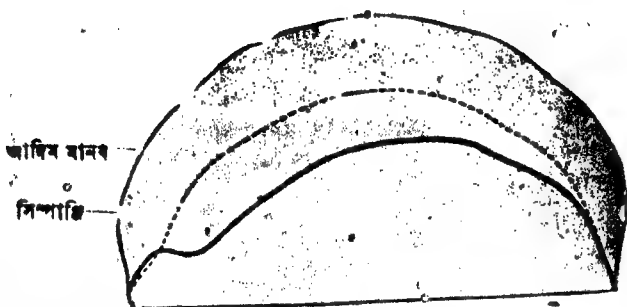
* Further more there is a period in which the young of all these resemble one another, not merely in outward form, but in all essentials of structure, so closely, that the differences between them are inconsiderable, while in their subsequent course they diverge more and more widely from one another. And it is a general law that the more closely any animals resemble one another in adult structure, the longer and the more intimately do their embryos resemble one another ; so that, for example, the embryos of a snake and of a lizard remain like one another longer than do those of a snake and a bird ; and the embryos of a dog and of a cat remain like one another for a far longer period than do those of a dog and a bird, or of a dog and an opossum, or even than those of a dog and a monkey."—"Man's place in Nature" Huxley.



৩২শ চিত্র।

ওরাংউটের গর্ভস্থ শাবক।

আদি মানব



আদি মানব

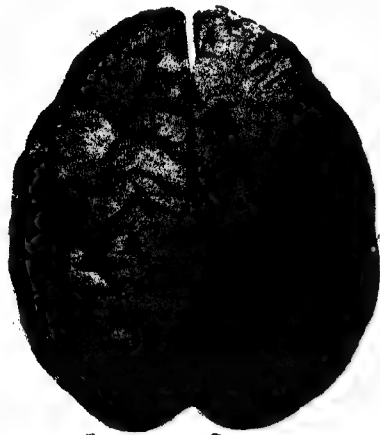
সিম্পাঞ্জি

৩৩শ চিত্র।

আদি মানব, আদি মানব ও সিম্পাঞ্জির করোটি-ভূগনা।



৩৪শ চিত্র।



৩৫শ চিত্র।

মহুষা ও সিম্পাঞ্জি মস্তিষ্ক ভূগনা।

বলিয়া আশ্বিনাম যে অভিব্যক্তিবাদী পণ্ডিতগণ তাহারই উপরে নির্ভর করিয়া সিদ্ধান্তমূলক অনুমান করেন যে নিম্নতর জীবের শরীর হইতে মানবশরীরের অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে। দুইটি প্রধান প্রাণতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতের উক্তি উদ্ধৃত করিয়া আমরা শরীরের অভিব্যক্তি বিষয়ক এই অংশের উপসংহার করিব। অধ্যাপক হম্বলি বলেন “বানরের মস্তিষ্কের পৃষ্ঠভাগ যেন মানবমস্তিষ্কের কাঠামো মাত্র; নরকক্স কপিগণের মস্তিষ্কের আবর্তন মানবের সহিত সাদৃশ্যে এত অগ্রসর হইয়াছে যে ওরাং অথবা শিম্পানজির মস্তিষ্কের সহিত মানব-মস্তিষ্কের প্রভেদ অবান্তর বিষয়ে মাত্র। আকার ও পরিমাণ বিষয়ে, বৃহত্তম ও ক্ষুদ্রতম মানবমস্তিষ্কের মধ্যে যে প্রভেদ, ক্ষুদ্রতম মানব ও বৃহত্তম নরকক্সের মস্তিষ্কের মধ্যে সে প্রভেদ নাই। উচ্চশ্রেণীর কপিগণের দেহ্যষ্টি আলোচনা করিলে দেখা যায় যে আকৃতির পরিমাণ, অনুপাত অথবা অবস্থানের সামান্য তারতম্য থাকিলেও মূলত তাহার সহিত মানবদেহের হাড়ে হাড়ে মিল।” সুবিধাভাৱে অধ্যাপক ওয়েন (Owen) বলেন “যে গঠনসাদৃশ্য বশতঃ মানুষ ও কপ্তিদিগের অস্থিবিচারে প্রাণতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতদিগের এত চিন্তা করিতে হয়, সেই গঠন-সাদৃশ্যে আমি অন্ধ থাকিতে পারি না—প্রত্যেক দাঁতে, প্রত্যেক হাড়ে মিল পাওয়া যায়।”

ইতি ঐকিত্তোল্লনাথ সাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায়

মানব শরীরে অভিব্যক্তি মূলক অষ্টম কথা সমাপ্ত।



নবম কথা—মানবাত্মার অভিব্যক্তি ।

নিম্নপ্রাণী হইতে মানবশরীরের অভিব্যক্তি বিষয়ে অভিব্যক্তিবাদীগণের প্রায় সকলেই একমত, কিন্তু নিম্নপ্রাণী হইতে মানবের অন্তর্বৃত্তিসমূহের অভিব্যক্তি বিষয়ে প্রধানত দুইটা মত দেখা যায়—এক, অভিব্যক্তি হইয়াছে এবং দ্বিতীয়, কোন অতিপ্রাকৃত শক্তি বস্তুকু অন্তর্বৃত্তিসমূহ মানবের অন্তরে রোপিত হইয়াছে। প্রথমোক্ত মতবাদীগণের নেতা ডার্বিন প্রভৃতি এবং দ্বিতীয় সম্প্রদায়ের নেতা ওয়ালেস্ প্রভৃতি। ডার্বিন বলেন যে অভিব্যক্তিবাদ মানিতে গেলে কেবল শরীর বিষয়ে মানিবে, অন্তর্বৃত্তি বিষয়ে মানিবে না, এরূপ মত পরস্পর বিরোধী। ওয়ালেস্ বলেন জগতে এমন অনেক নিম্নম কার্য্য করিতেছে যাহা আমরা জানি না; সেইরূপ শরীর সম্বন্ধে মাত্র হয়তো জীবনসংগ্রামমূলক অভিব্যক্তি কার্য্য করিতেছে, অন্তর্বৃত্তি সম্বন্ধে করিতেছে না—ইহাতে বিরোধের কথা নাই। আমাদের গোধ হয় আছে। মাধ্যাকর্ষণের অর্থে বুঝায় যে, যে লোকে যে কোন প্রকার পরমাণু থাক্ না কেন, তাহাদের পরস্পরের মধ্যে একটা আকর্ষণ আছে। এষ্ট মাধ্যাকর্ষণের সহিত কেবল পরমাণুবই সম্বন্ধ, পরমাণুর অতিরিক্ত কোন পদার্থের সম্বন্ধ নাই। কিন্তু অভিব্যক্তির এমন কোন অন্তর্নিহিত অর্থ নাই যে তাহা শরীরমাত্রেরই প্রযুক্তা হইবে, অন্তর্বৃত্তি সমূহে প্রযুক্তা হইবে না—বিশেষত যখন আমরা প্রত্যক্ষ করি যে শৈশব হইতে অন্তর্বৃত্তি সমূহের ক্রমাগত অভিব্যক্তি হইতেছে। অসভ্য মানুষ সভ্য অবস্থার আসিতে গেলে তাহারও অন্তর্বৃত্তি সমূহের অভিব্যক্তি হইয়া থাকে।

যাই হোক, আশা করি নিম্নপ্রাণীর অন্তরে অন্তর্বৃত্তি সমূহের আধার আত্মার অস্তিত্ব প্রমাণিত হইলে এই সকল মতবৈধের শেষ হইতে পারে, কারণ সেই আত্মা নিম্ন প্রাণীতে অপরিষ্কৃত অবস্থায় থাকিলেও ইহা অসম্ভব কথ্য অসম্ভব হইবে না যে শরীরের দ্বারা আত্মাও মানবে অনুবৃত্ত হইয়া অভিব্যক্ত হইয়াছে। ~~আত্মার প্রধান লক্ষণ আনন্দভাৱ এবং উপকরণ স্বাভি-~~

শক্তি। আত্মার এই উপকরণ স্মৃতিশক্তি যে পশুপক্ষীদিগের আছে সে বিষয়ে কাহারও বোধ হয় সংশয় নাই, কারণ প্রায় সকলেই তাহা প্রত্যক্ষ করিয়াছেন। তোতাপাখীদিগকে বাহা শেখান যায় তাহাই যখনতখন আবৃত্তি করে, অবশ্য স্মৃতিশক্তি না থাকিলে তাহা অসম্ভব হইত। আমার এক কুকুর আছে আমি কয়েকদিনের অল্প স্থানান্তরে চলিয়া যাওয়ার্তে সে হাউহাউ করিয়া কাদিয়াছিল। আমি গৃহে যে সময়ে প্রত্যাগমন করিতাম, সেই সময়ের পরে সে কাদিয়াছিল এবং তাহার চক্ষে জল দেখা দিয়াছিল। ইহাতেও কি পশুদের স্মৃতিশক্তির অস্তিত্ব অস্বীকার করা যায়? আর একটা দৃষ্টান্ত দিই। সেই কুকুরকে শুভ্রমণি বলিলেই পা উঠাইতে শিখাইয়াছিলাম, প্রায় মাস দুই পরে তাহাকে শুভ্রমণি বলাতেই পা উঠাইয়া দিয়াছিল। এইরূপ ঘটনা প্রত্যক্ষ করিয়া কিছুতেই পশুদের স্মৃতিশক্তির অস্তিত্ব অস্বীকার করিতে পারি না। আমার অল্পপস্থিতিতে কুকুরের ক্রন্দন হইতে যেমন অতীত-স্মৃতির অস্তিত্ব দেখিতে পাই, সেইরূপ ভবিষ্যৎ প্রতীক্ষারও ভাব দেখিতে পাই। সে জানিত যে আমি প্রতিদিন অমুক সময়ে গৃহে ফিরি, বিদেশ-গমনের দিনেও সেই সময়ে ফিরিব বলিয়া প্রতীক্ষা করিয়াছিল এবং যখন যথাসময়ে ফিরিলাম না, তখন তাহার হৃৎ উবেল হইয়া উঠিল।

নিয়ন্ত্রণশীল যেমন আত্মার উপকরণ স্মৃতিশক্তির যথেষ্ট পরিচয় পাওয়া যায়, তদ্রূপ আত্মার লক্ষণ আশ্রিতজ্ঞানেরও অস্তিত্ব-পরিচয়ের অভাব নাই। জীবমাত্রেয়ই অন্তরে যে ভয়, হিংসা প্রভৃতি নিয়ন্ত্রণীয় এবং মেহ, প্রেম, দয়া প্রভৃতি উচ্চশ্রেণীর বৃত্তি আছে ইহা সর্ববাদসম্মত। “আমার অনিষ্ট হবে” এইরূপ জ্ঞানমূলক ভাবের নামই ভয়। “আমি খাইব, উহাকে খাইতে দিব না,” এই প্রকার ভাবই হিংসার ভাব। এই সকল ভাবের মধ্যে আশ্রিত স্মৃতি আছে। পশুপক্ষী নিজের শাবকদিগকে প্রাণপণে ভাল-বাসে, অপরের শাবককে ভাল তো বাসেই না, সুবিধা পাইলে বিনাশ-সাধনেও প্রসঙ্গ হয়। এই ভালবাসার মধ্যে এটা আমার শাবক ওটা নহে এইরূপ জ্ঞান নিহিত আছে। সেইরূপ কুকুর প্রভৃতি যখন প্রাণ পর্যন্ত পণ করিয়া নিজ প্রভুকে রক্ষা করিতে উদ্যত হয়, তখন ইনি আমার প্রভু এবং ঐ ব্যক্তি আমার প্রভুর শত্রু এইরূপ জ্ঞান নিহিত আছে। জ্ঞানীরাঙ্গো একরূপ

ভালবাসার দৃষ্টান্তের অভাব নাই। অনেক স্থলে দেখা গিয়াছে, শ্রুতি-মান পণ্ড দুর্বল অল্পগত পণ্ডকে অভয় ও আশ্রয়দান করে। এমন দেখিয়াছি যে এক গরু অপর গরুর কুতস্থান জিহ্বাধারা চুলকাইয়া দিতেছে। এই প্রকার জীবজন্তুর মধ্যে দয়া স্নেহের বিস্তর দৃষ্টান্ত পাওয়া যায় এবং বলা বাহুল্য সেই সকলেতেই আমিচ্ছজ্ঞানের অনন্তিত্ব সম্ভবই নহে। পশুরা অনেক স্থলেই আদর অত্যন্ত কৃতজ্ঞতা সহকারে গ্রহণ করে দেখা গিয়াছে—ইহার ভিতরেও আমিচ্ছজ্ঞান বিশেষ সূচিত থাকে। নিম্নশ্রেণীর অন্তরে এই সকল অন্তর্বৃত্তির অস্তিত্ব সম্বন্ধে আমরা বলিতে বাধ্য যে তাহাদেরও আত্মা আছে। আমাদের বৃত্তিসকল সম্বোধ্য অনেকটা ব্যক্ত আকার ধারণ করিয়াছে এবং নিম্নতর প্রাণী সমূহে যথাহুপাতে অব্যক্তাকারে থাকে। মানবসন্তান কি সম্যক পরিষ্কৃত অন্তর্বৃত্তি সকল লইয়া ভূমিষ্ঠ হয় এবং তাহা হয় না বলিয়া কি তাহার আত্মা অস্বীকৃত হয়? পরীক্ষা দ্বারা দেখা গিয়াছে যে পাখীর ছানাকে শাবকাবস্থায় ধরিয়া রাখিয়া অজ্ঞান্য পাখীদের বাসানিৰ্ম্মাণ দেখিতে না দিলে কিছুতেই বাসা নিৰ্ম্মাণ করিতে পারে না—ইহার বেলায় তো এমন কথা শোনা যায় না যে সেই ছানার ভিতরে বাসা নিৰ্ম্মাণ করিবার উপযোগী অঙ্গসংস্কারের অস্তিত্ব নাই। প্রকৃত কথা এই যে, দৃষ্টান্তের অভাবে সংস্কারটা ব্যক্ত অবস্থায় আসিবার অবসর পায় নাই।

মহুবোতর জন্মদিগের অন্যান্য অন্তর্বৃত্তিরও নানা পরিচয় পাওয়া যায়। তাহাদের যে আমোদস্বপ্না আছে প্রাণীবৃত্তান্তে তদ্বিবক্ষ্য অনেক গল্প পড়া যায় এবং গৃহপালিত পশুদের ক্রীড়ার তাহা প্রত্যক্ষ হয়। তাহাদের রসিকতারও পরিচয় বানরের নিজে দধিতক্ষণ করিয়া ছাগলের মুখে ব্রক্ষণের গয়েই পাওয়া যায়—ইহা গল্প হইলেও আদর্শ গল্প অর্থাৎ সচরাচর বানরগণ যেরূপ রসিকতার পরিচয় দেয় তাহারই নমুনা। রানর, হাতী প্রভৃতির শুদ্ধির নিকটে অনেক সময়ে সমুদ্রাবুদ্ধিও পরাজিত হয়। এক সাহেবের বানর একবারমাত্র খুলিবার প্রণালী দেখিয়া পেচবিশিষ্ট বৃক্ষের পেচ খুলিতে পারিত, অনেক চাকর এরূপ বুদ্ধি প্রকাশে অক্ষম হয়।

আমার বিবেচনায় সম্বোধ্য যে কোন অন্তর্বৃত্তি আছে তাহার স্থূল বীজাকারে নিম্নপ্রাণীদের অন্তরে দেখা যায়। নীকারী জন্তগণ যে নীকার ধরিবার

জন্তু, বঁখাদূরে ওং করিয়া থাকে ও বঁখাসময়ে বক্ষগদানে শীকার ধরে এবং পাহাড়ীয়া মেঘ প্রভৃতি জন্তুগণ যে পর্বতের এক শৃঙ্গ হইতে উপযুক্ত দূরস্থিত শৃঙ্গান্তরে একলাকে চলিয়া যায়, এই সকলে সময় ও দূরত্বজ্ঞানের মূল কি দেখা যায় না ? কুকুরেরা যখন পদচিহ্ন অনুসরণ করে, তাহার ভিতর কি চিত্রবিদ্যার মূল নিহিত বোধ হয় না ? ধর্মবুদ্ধি সম্ভবত ভরমিশ্রিত পরার্থপর ভালবাসা হইতে সমুদ্ভূত। পশুদিগের যখন ভয়ও আছে, এবং পরার্থপর ভালবাসাও আছে, তখন তাহা হইতে ধর্মবুদ্ধির অভিব্যক্তি হওয়া অসম্ভব নহে। নীতিজ্ঞানও আমরদিগের মতে স্বার্থমিশ্রিত স্বজাতিপ্রেম বা এইরূপ কোন বস্তু হইতে সমুৎপন্ন। একসময়ে স্পার্টানদিগের মতে সকল চৌর্য্য প্রশংসাজনক কার্য্য বলিয়া গণিত হইল, কারণ তখন পরের ধনে স্বজাতি সংরক্ষণ ও সুতরাং প্রকারান্তরে আত্মরক্ষা আবশ্যক হইয়াছিল ; ক্রমে যখন অন্যাত্ম জাতির সংঘর্ষে তাহা নিজেদের অনিষ্টজনক বলিয়া বোধ হইল তখন অগত্যা তাহা নীতিবিগর্হিত বলিয়া ধরা হইল। এক সময়ে ভারতে নিরোগ-প্রথা অস্তায় বলিয়া গণিত হইত না, কারণ তখন জনবৃদ্ধি আবশ্যক হইয়াছিল আজ অনাবশ্যক বোধে এবং পরস্পরের মধ্যে ঈর্ষাদেষ আনাইয়া অনিষ্টকর হইতে পারে বলিয়া ক্রমশ তাহা সামাজিক ও ব্যক্তিগত সুনীতির বহির্ভূত বলিয়া পরিগণিত হইয়াছে। পশুপক্ষীদের শাবকগণের মধ্যে একটাও হারাইলে বুঝিতে পারে, তখন কেমন করিয়া বলিব যে তাহাদের মধ্যে গণনাশক্তি সূক্ষ্মভাবে অস্ত্রনিহিত নাই ? এ কথা বলিলে চলিবে না যে তাহার একটা চেনা জিনিষের অভাব বোধ করাতে তদনুসরণে রত হয়। ইহাতেও বলিতে হইবে যে তাহাদের অন্তত একটা চেনা জিনিষেরও অভাব বোধ হয়। আর একটা কথা এই ধানে বলি যে মানব ও অন্যান্য জীবের অন্যান্য রোগের সংক্রমণ শক্তি থাকা প্রযুক্ত ওয়ালেস আমানব সকল জীবেরই দেহের মূল একই স্বীকার করেন। তবে, যখন মানবের ইচ্ছিতব্যক্ত ইচ্ছা প্রভৃতি অন্তর্ভুক্তি পশুপক্ষীতেও সংক্রামিত করা যাইতে পারে, তখন মনুষ্য ও মনুষ্যোত্তর প্রাণীর অন্তর্ভুক্তির এবং সুতরাং আত্মার মূল একই অস্বীকৃত হই। এরূপে তাহা ভো বুঝিতে পারি না। এতক্ষেণে দেখিলাম যে নিরপ্রাণী ও মানবের আত্মা ও ভবিষ্যৎ অন্তর্ভুক্তিসকল মূলত এক এবং নিরপ্রাণীর

আমরা হইতে মানবের আয়া অভিব্যক্ত হওয়াই অসম্ভব নহে, বরঞ্চ অত্যন্ত সম্ভব । এখন দেখিব যে ওয়ালেসপ্রমুখ অভিব্যক্তিবাদীগণের তথ্যরোধী মত কতদূর বৃদ্ধিবৃত্ত ।

অভিব্যক্তি বা যোগ্যতমের উৎপত্তির মূলমন্ত্র এই যে পরিবৃদ্ধি নিয়মাত্মক সরণে জীবগণের মধ্যে নানা পরিবর্তন সাধিত হয়, তাগাদিগের মধ্যে যেগুলি উপকারী জীবনসংগ্রামে সেই গুলির রক্ষা ও বৃদ্ধিসাধন হয় এবং যেগুলি অমুপকারী বা অপ্রয়োজনীয় অথবা অপকারী, জীবনসংগ্রামে সেইগুলির বিহিতসাধন হয় । ওয়ালেস বলেন যে মানুষের এমন কতকগুলি অন্তর্বৃত্তি আছে, যে গুলির অসম্ভাবস্থায় কোনই উপকারিতা দেখা যায় না, সুতরাং সেই সকল বৃত্তি জীবনসংগ্রামের ফলে সংরক্ষিত বা সম্বর্দ্ধিত হওয়া অসম্ভব ; কাজেই ধরিয়া লইতে হইবে যে সেগুলি অতিপ্রাকৃত শক্তি কর্তৃক রোপিত । সেই সকল বৃত্তির মধ্যে তিনি গণিতব্যাংপত্তি, সঙ্গীত ও চিত্রব্যাংপত্তি এবং ঈশ্বরজ্ঞান ও দর্শনব্যাংপত্তি, এই কয়টির উল্লেখ করিয়াছেন । আমরা পূর্বেই দেখিয়া আসিয়াছি যে এই সকলেরই মূল অসম্ভা মনুষ্য, দূরে থাক, নিম্নতর প্রাণীদিগেরও অন্তরে নিহিত আছে । এখন দেখিতে হইবে যে জীবনসংগ্রামের ফলে সেই সকল বৃত্তির অভিব্যক্ত হইবার সম্ভাবনা আছে কি না ; অর্থাৎ সেই সকল বৃত্তির জীবনসংগ্রামে সহায়তা করা সম্ভব কি না ; অবশ্য নিম্নপ্রাণীদের অথবা অসম্ভাদিগের জীবনসংগ্রামে ইহারা ঠিক যে কতদূর সহায়তা করিয়াছিল তাহা বলা সহজ নহে । প্রথমেই বলিয়া রাখি যে ওয়ালেসের উপপাদ্য হইল যে গণিতবুদ্ধি প্রভৃতি অসম্ভা দিগের জীবনসংগ্রামে সহায় হয় নাই, কিন্তু তিনি গোড়াতেই উপপাদ্য মানিয়া লইয়াছেন । তার পর, আমরা দেখিব যে মাত্র অসম্ভাদিগেরই জীবনসংগ্রামে এই সকল বৃত্তি সহায় হইতে পারে কি না এবং তাহা প্রতিপন্ন করিতে পারিলেই ধরিয়া লইব যে নিম্নপ্রাণীদিগেরও জীবনসংগ্রামে সেগুলি সহায় এবং সিদ্ধান্তমূলক এই অনুমান পোষণ করিব যে নিম্নপ্রাণীদিগের অন্তরে নিহিত বৃত্তিসকলই অসম্ভা মানুষের জীবনসংগ্রামেরই বলে অভিব্যক্ত হইয়াছে ।

ওয়ালেসই বলিয়াছেন যে, কোন অসম্ভাজাতি মাত্র দুই গণিতে যৌর, এন্টিমোজাতি হাত ও পাখের আঙ্গুল অবলম্বনে ২০ পর্য্যন্ত গণিতে পারে,

আবার ঐচ্ছিক অসভ্যজাতি এককুড়ি, দুকুড়ি করিয়া অনেকদূর গণিতে পারে। অষ্ট্রেলীয় অসভ্যেরা ১০০ গণিতে পারে। দক্ষিণ আমেরিকার টা-জাতি একলক্ষ পর্যন্ত গণিতে পারে। মোটের উপর বোধ হয় গণিতবুদ্ধি নিম্নজীবের জায় মানব জাতেরই হৃদয়ে নিহিত আছে। এখন প্রশ্ন এই যে ইহা জীবনসংগ্রামে সহায়তা করিতে পারে কি না, সম্ভাবনা আছে কি না। দক্ষিণ আফ্রিকাস্থ কাফ্রিদের প্রত্যেকেরই গৃহপালিত পশুর অনেকগুলি যুগ্ম নিজস্ব থাকে। সেই সকল দলের যে কোনটা হইতে একটা পশু হারাইয়া গেলে পশুস্বামী তাহা ধরিতে পারে। ওয়ালেসের মতে পশুস্বামী যে সেই দলস্থ পশু গণিয়া তাহা বুঝিতে পারে তাহা নহে, বিজ্ঞানজ্ঞের শিক্ষকেরা যেরূপ কোন ছাত্রের অনুপস্থিতি ছাত্রসংখ্যা না গণিয়াও বুঝিতে পারেন, তদ্রূপ পশু-স্বামীও চেনা পশুর অভাব সহজেই বুঝিতে পারে। ইহা স্বীকার করিলেও আশ্চর্য্য এই ধানেই গণিতবুদ্ধির জীবনসংগ্রামে সহায়তা করিবার সম্ভাবনা প্রত্যক্ষ দেখিতেছি। মনে কর একব্যক্তির দল হইতে একটা পশু পলাইয়া অপব্যক্তির একটা দলে মিশিয়া গেল এবং প্রথম ব্যক্তি দ্বিতীয় ব্যক্তির নিকট তাহার প্রত্যর্পণ প্রার্থনা করিতে বিবাদ বাধিয়া গেল। অবশেষে হয়তো উভয় পক্ষের আত্মীয় স্বজন অথবা রাজা মধ্যস্থ হইয়া উভয়কেই নিজ নিজ পশু গণিয়া দেখিতে বলিল। গণিতে না জানিলে বিবাদ কলহের শাস্তি সহজ নহে, ফলে স্বজাতিধ্বংস ও আত্মবিনাশেরই সম্ভাবনা। সুতরাং বলা বাহুল্য যে, যে জাতি যতদূর গণিতে পারিবে, সেই জাতিরই পশু প্রভৃতি ধনৈশ্বর্য্য বক্ষার সুবিধা হইতে পারিবে এবং কাজেই সেই জাতিরই জীবনসংগ্রামে জয়ী হইবার সম্ভাবনা অধিক। মানবের শৈশবকালে এক একটা পশু কত না যত্নের ধন ছিল; এক একটা অল্প কত না পরিশ্রমে প্রস্তুত হইত। তখন অবাধ বাণিজ্যও ছিল না এবং আমেরিকার শূন্যভূতপূর্ব্ব যন্ত্রাদিও আবিষ্কৃত হয় নাই। আর, এককুড়ি দুকুড়ি করিয়া গণিলেই গণিতবুদ্ধির অভাব বলা যায় না। উন্নত আর্য্য জাতি আজও দশের পর এক আর দশ (একাদশ), দুই আর দশ (দ্বাদশ), এক আর কুড়ি (একবিংশ), দুই আর কুড়ি (দ্বাবিংশ) এইরূপে গণনা করিয়া থাকেন।

এখন গণিত-ব্যুৎপত্তির কথা। অসভ্যদিগের গণিতব্যুৎপত্তি নাই—ইহাই

তো আরও সপ্রমাণ করে যে মানবের গণিতবুদ্ধি উন্নতি হইয়াছে ও হই-
তেছে। জ্যামিতিই বল, আর যে কোনপ্রকার গণিতই বল, মূলে তাহা সংখ্যা-
গণনা ব্যতীত আর কিছুই নহে। সংখ্যাগণনা দ্বারা যাহা অতিকষ্টে বাহির
হইত, জ্যামিতি, বীজগণিত প্রভৃতির সাহায্যে তাহা সহজে হয়। অসভ্য-
সমাজ যত সভ্যতাসোপানে উঠিতে লাগিল, যত রাজ্য ও ধনৈর্ঘ্য আয়ত্ত
হইতে লাগিল, ততই অগত্যা শত্রুপক্ষের সহিত সংঘর্ষ হইতে লাগিল, ততই
খাদ কাটা, প্রাচীর দেওয়া এবং খাদ উত্তীর্ণ হওয়া ও প্রাচীর ভেদ করা এই
সকল কার্য আবশ্যক হইতে লাগিল এবং "সুতরাং গণিতবুদ্ধিরও নানা
প্রণালীতে উদ্ভব হইতে লাগিল। এ অবস্থায় গণিতবুদ্ধির জ্বায় গণিত-
ব্যুৎপত্তিও জীবনসংগ্রামে সহায় নহে এ কথা বলা অসঙ্গত। অসভ্য সমাজে
অনেক কার্যই হাতেহাতেড়ে গণিয়া করিলেই চলিতে পারে, কিন্তু সভ্যসমাজে
এত প্রকার জটিল কার্য সাধিত হয় এবং সে গুলি এত জটিল গণনার
উপর নির্ভর করে যে, যত অল্পের মধ্যে অধিক গণনা হয়, যত সংহত ভাবে
গণনা সাধিত হয়, ততই সেই সকল গণনা ও তদনুলক কার্য শীঘ্র সম্পন্ন হইবার এবং
সুতরাং গণিতব্যুৎপত্তিবিধি জাতিরই জীবনসংগ্রামে জয়লাভের সম্ভাবনা অধিক।
অধ্যাপনা ও মুদ্রায় প্রভৃতি উপায়ে সেই সংহত গণনা প্রণালী সাধারণের
গ্রহণোপযোগী করিয়া জয়ের সম্ভাবনা অধিকতর করিয়া দেয়। ভাণ্ডাল, গণ
প্রভৃতি অসভ্য জাতি যে সুসভ্য রোমকদিগকে পরাজিত করিতে সক্ষম হইয়া-
ছিল, তাহা গণিতব্যুৎপত্তির কারণে নহে, রোমের বিলাসিতা ও তৎসঙ্গী বিবাদকল-
হের কারণে। রোমকেরা দুর্নীতির ফলে সর্ববিধ দুর্বলতা বশত গণিতব্যু-
পত্তি প্রকাশের অবসরই পায় নাই। মুসলমানদিগের নিকটে যে হিন্দুদের
পরাজয় ঘটিয়াছিল, তাহা অন্তর্বিবাদের ফলে, গণিতব্যুৎপত্তির অভাবে নহে।
সভ্যসমাজে স্বচ্ছন্দতাও জীবনসংগ্রামে জয়ের একটা প্রধান উপকরণ এবং
বলা বাহুল্য যে গণিতব্যুৎপত্তি সেই উপকরণসংগ্রহের একটা প্রধান সহায়।

সঙ্গীতশক্তি জীবনসংগ্রামে অভিযুক্ত হয় কি না অর্থাৎ জীবনসংগ্রামে সঙ্গীত
সহায় হইতে পারে কি না? না হইবার কোনই কারণ দেখি না। সঙ্গীতের
মূল স্বর ও লয়। যুদ্ধ করিতে গেলেই নিজেদের উৎসাহ বর্ধন ও শত্রুপক্ষের
ভীতি-উৎপাদনে চীৎকারধ্বনি যে বিশেষ সহায়তা করে তাহা বলা বাহুল্য।

এলোমেলো চীংকার তো সকল অসভ্য জাতিরই অভ্যস্ত কিছ্র যদি যুদ্ধ-কালে ঐ রূপ এলোমেলো চীংকারের মধ্যে একপক্ষ সহসা সমবেতস্বরে চীংকার করিয়া উঠে, তবে তাহাতে অধিক ভীতি উৎপাদন কি সম্ভব নহে ? এই খানেই লয়ের উৎপত্তি। তাহার পরে ক্রমে স্বপক্ষের উৎসাহ বন্ধনের জন্ত সকলেরই আপনাপন বীরত্বকাহিনী বর্ণন করা আবশ্যক হওয়াতে হোলির সময় উত্তরপশ্চিমাঞ্চলবাসী দরওয়ান এবং কাহারদিগের গানের ত্রায় স্বভাবতই একঘেঁয়ে স্বর বিশিষ্ট সঙ্গীতের উৎপত্তি হইল। সুরের উৎপত্তি সম্ভবত এইরূপে হইয়াছিল। জগতের সর্বত্রই ছোটলোকদিগের মধ্যে এইরূপ গানই প্রচলিত দেখা যায়। ক্রমে ক্রান্তি নিবারণের জন্তও লয়সংযুক্ত স্বরের প্রয়োজন হইল। বলা বাহুল্য যে ক্রান্তিনিবারণ জীবনসংগ্রামে বিশেষ সহায়। পক্ষীদিগের স্বরের অনুকরণও ক্রমে সঙ্গীতের মিষ্টতার অভিব্যক্তির অনেকটা সহায়তা করিয়াছে বলিয়া বোধ হয়। লয়সংযুক্ত স্বরে বিপক্ষের ভীতি উৎপাদনের মূলানর্শ স্বরূপে দেখা যায় যে গরিলার শত্রু দেখিলেই বজ্রকঠিন মুঠাঘাত দ্বারা পটপটা শব্দ করিয়া তাহার ভীতি উৎপাদন করিয়া থাকে। সঙ্গীতের অজ্ঞতর মূল স্বর যে পক্ষীদিগের যৌনোদ্বর্তন অবলম্বনে জীবনসংগ্রামে সহায় হয় তাহা ডার্বিন তাহার দুই খানি পুস্তকে সুন্দররূপে দেখাইয়াছেন। *

চিত্রবিজ্ঞাও সম্ভবত মানবের জীবনসংগ্রামে সহায়রূপে অভিব্যক্ত হইয়াছে। সমাজের শৈশবাবস্থায় অধিকাংশ বস্তুই সংগ্রামের উপযোগিতা লইয়া আবির্ভূত হয়। সংযোগশৃঙ্খলের সকলগুলি না পাইলেও যে সকল সাক্ষ্য পাওয়া গিয়াছে তাহারই উপর নির্ভর করিয়া বিজ্ঞান যখন অনুমান করিতে পারে যে মানবের শরীর জীবাদি হইতে অভিব্যক্ত, তখন চিত্রবিজ্ঞা প্রভৃতি উন্নত অন্তরঙ্গিত্তির অভি-ব্যক্তিবিশয়ক সকল সংযোগশৃঙ্খল না ধরিতে পারিলেও সাহস, রাগ প্রভৃতির ত্রায় যে এগুলিরও ক্রমশ অভিব্যক্তি ঘটিয়াছে, ইহা অস্বীকার করিবার পক্ষে বিশেষ কোন সার্ববাদ যুক্তি দেখিতেছি না। মানবের সেই অতি আদিম কালে মানুষের বৃহৎকায় শত্রু মিত্র জীবজন্তুগণের সহিত বাস ছিল। তখন ভাবার অত্যন্ত অভাব ছিল একথা বলা বাহুল্য। সেই অবস্থায় কোন জন্তু শত্রু এবং কোন জন্তু মিত্র বুঝাইতে গেলেই চিত্র আঁকিয়া বুঝান আবশ্যক হইয়াছিল, তদ্ব্যতীত অল্প প্রকারে

* Origin of species এবং Descent of man.

বুঝাইবার বিশেষ অস্থবিধা ছিল। পশ্চিমদেশের মতে মিসরদেশীয় চিত্রাঙ্কনের (hieroglyphics) উৎপত্তিও এইরূপে ঘটিয়াছিল। আদিমকালের অঙ্কিত চিত্রসকলের মধ্যে ঘোড়া, বলগাহরিণ, ম্যামথহস্তী প্রভৃতিরই চিত্র পাওয়া গিয়াছে। এইরূপে ভাবব্যক্তি যে জীবনসংগ্রামে অনুকূল তাহা বলা বাহুল্য। পূর্বেই বলিয়া আসিয়াছি যে কুকুরের পদচিত্র অনুসরণে চিত্রবিজ্ঞার মূল অতি সূক্ষ্মভাবে নিহিত আছে।

সঙ্গীত, চিত্র প্রভৃতিতে ব্যাপ্তি যেন কোনগতিকে জীবনসংগ্রামের ফলে অভিব্যক্ত হওয়া সম্ভবপর দেখান গেল, কিন্তু ঈশ্বরজ্ঞান ও দর্শনব্যাপ্তি কি সেইপ্রকারে বুঝান যায়? গ্রীক জাতির মধ্যে একটা প্রবাদ আছে 'যে ঈশ্বরে ভয় জ্ঞানের মূল।' বাল্যকালে আমরা মেঘ-গর্জনে, ঝড়বৃষ্টিতে কত না ভয় পাই। সেই আদিম মানবের সমকালীন ভীষণ অরণ্যের মধ্যে ভয়াবহ ঝড়বৃষ্টিতে আদিম মানব যে ভয় পাইবে তাহা কিছু আশ্চর্য্য নহে। আদিম মানব দেখিল যে তাহার নিজের ইচ্ছামত এই ঝড়বৃষ্টি আসেও না, থামেও না, তখন সেই ঝড়বৃষ্টির অদৃশ্য দেবতার প্রতি একটা ভয়ের উদ্রেক হইল এবং সঙ্গে সঙ্গে একটা অশান্তি আসিল। কিন্তু তাহার পরে যখন সেই ঝড়বৃষ্টির পর রোজ দেখা দিল, স্থলীতল বায়ু প্রবাহিত হইতে থাকিল, ফলমূল অপরিপাক্ত জন্মিল, তখন আবার তাহার হৃদয়ে শান্তি আসিল। আবার এই রকম শান্তি ও অশান্তির মধ্যে পড়িয়াই সে অশান্তি ভোগ করিতে লাগিল। এই অশান্তি দূর করিবার জন্ত মানবের চিন্তা আসিল, অন্বেষণ আসিল যে, কে এই প্রকার ঝড় দিতেছেন, রোজ দিতেছেন? মানব ক্রমে বুঝিল যে ইহাতে তাহার কোনই হাত নাই—এক অদৃষ্ট পুরুষের ইচ্ছাতে এই সকল ঘটিতেছে। ইহাই হইল দর্শনজ্ঞানের মূল। তার পরে যখন দেখা গেল যে এই প্রকার ঝড়বৃষ্টি প্রভৃতি প্রাকৃতিক ঘটনায় পৃথিবীর উপকারই সাধিত হইতেছে, তখন সেই অদৃষ্ট পুরুষের প্রতি সভয় ভালবাসা এবং তাঁহাকে জানিবার পিপাসা আসিল। তখন মানব সেই অদৃষ্ট দেবতার উপর নির্ভর করিতে পারিয়া শান্তির পথ লাভ করিল। ভয় ও অশান্তি অপেক্ষা অভয় ও শান্তির মধ্যে বাস 'যে কৃষিকর্ম প্রভৃতি উদ্ভাবিত করাইয়া মানবের জীবনসংগ্রামে অনুকূল হয় তাহা সহজেই বুঝা যাইতে পারে।

ওগালেন বলেন যে, এই সকল বিজ্ঞা জীবনসংগ্রামের ফল হইলে ব্যক্তিবিশেষে

আবদুল খাকিয়া সমস্ত শ্রেণীর মধ্যে বিস্তৃত হইয়া পড়িত। আমাদের বিশ্বাস যে মানবজাতির প্রত্যেকেরই হৃদয়ে এই সকল অন্তর্বৃত্তি ও বিজ্ঞার মূল অবিনশ্বর অক্ষরে নিহিত আছে। আমি দেখিয়াছি যে সম্মুখে গাড়ী উপস্থিত হইলেও ছাগলের ছানা নির্ভীক ভাবে চুপ করিয়া দাঁড়াইয়া আছে। মানুষের হাতের নাগালে বিহগশাবককে নির্ভীকভাবে বসিয়া থাকিতে দেখিয়াছি। তাই বলিয়া কি বলিতে হইবে যে ছাগশিশু ও বিহগশাবকের ভয়বৃত্তি নাই? দুই চারবার উপযুক্ত আঘাতাদি পাইলেই অন্তর্নিহিত ভয় পরিস্ফুট হইয়া পড়িত। সেইরূপ মানুষেরও কি কলাবিজ্ঞা, কি অজ্ঞান অন্তর্নিহিত বৃত্তিসকল, সকলই জীবনসংগ্রামে আঘাত পাইলে, প্রয়োজন পড়িলে ক্রমশ অভিব্যক্ত হইয়া পড়ে। ভারতবর্ষে জীবনসংগ্রামে ধর্মচর্চা অধিকতর অল্পকূল হইয়াছিল, তাই এখানে আধ্যাত্মিকতার মধ্যে ধর্ম ও তদানুযায়িক দর্শনচর্চার এত আধিক্য। আমেরিকায় এবং সাধারণত পাশ্চাত্য ভূখণ্ডে জীবনসংগ্রামে বৃহৎ বৃহৎ যন্ত্রাদি আবশ্যক হইয়াছে, তাই তথায় গণিতশাস্ত্র রসায়নশাস্ত্র প্রভৃতির বিসদৃশ চর্চা চলিয়াছে। এইরূপে বিভিন্ন বৃত্তি পরিস্ফুট হইয়া মানবের বিভিন্ন শ্রেণীর বিশেষত্ব সম্পাদন করে।

এতকণ্ঠে আমরা দেখিয়া আসিলাম যে মানবের কি শরীর, কি আত্মা সকলই সম্ভবত জীবনসংগ্রামের ফলে নিম্নপ্রাণী হইতে অভিব্যক্ত হইয়াছে। এই স্বত্রে যেমন পশুদের আত্মা নাই এই অন্ধ সংস্কার আমাদের কাছে ত্যাগ করিতে হইয়াছে, সেইরূপ মনুষ্যের জীবজন্তুর ভাষা নাই এই অন্ধসংস্কারও ত্যাগ করিতে হইবে। হরবোলা যখন দাঁড়াকার ডাক অনুকরণ করিতে থাকে, তখন অজ্ঞান কাক তাহা দাঁড়াকার অথবা শত্রুপক্ষের ডাক মনে করিয়াই হরবোলাকে দাঁড়াক বোধে তাড়াইতে চেষ্টা করে। আমি বেড়ালের ছানাকে ডাকিবার স্বর এবং ছানাদের মাকে ডাকিবার স্বর অনুকরণ করিয়া ছানা ও খাড়ী বেড়াল উভয়েরই নিকট স্নানামুরূপ প্রত্যুত্তর পাইয়াছি; অদৃশ্য খাকিয়া বিবাদ-কলহের স্বর অনুকরণ করিয়া অপর বিড়ালকে ভয় দেখাইতে সক্ষম হইয়াছি; বিভিন্ন অবস্থার উপযোগী বিভিন্ন স্বরের অনুকরণে সন্তোষজনক কল পাইয়া বুঝিয়াছি যে বিড়ালের ভাষা আছে। সেই প্রকার কুকুর, শৃগাল, দয়েল প্রভৃতি নানা পশুপক্ষীর বিভিন্ন অবস্থাজনিত স্বর অনুকরণ করিয়া প্রত্যাশামত উত্তরলাভ করিয়াছি। রোমানের এবং অধ্যাপক গার্গারের গবেষণা সমক্ষে

আর একথা বলা শোভা পায় না যে পশুপক্ষীর ভাষা নাই। তবে, তাহাদের ভাষা তাহাদেরই অন্তর্ভুক্তির উপযোগী, মানবের ভাষা পরিষ্কৃত নহে। কিন্তু মানবেরই ভাষা কি সর্বতোভাবে পরিষ্কৃত? কত কত নূতন ভাবরাজ্য সংরচিত হইতেছে এবং তদুপযোগী ভাষাও সংগঠিত হইতেছে।

মানুষ নিম্ন প্রাণী হইতে অভিব্যক্ত হইয়াছে, ইহা অস্বীকৃত না হইলেও একথা বলা যায় না যে বানরই মানুষের প্রত্যক্ষ পূর্বপুরুষ। মানুষের দেহের এক টুকরোর সহিত হয়তো এক বানরের সেই অঙ্গের সাদৃশ্য আছে এবং অপর টুকরোর সহিত হয়তো কোন নরকপির সেই অঙ্গের সাদৃশ্য আছে। এই কারণে অভি-ব্যক্তিবাদী পণ্ডিতেরা অনুমান করেন যে বানর, নরকপি ও মানব, এই সকলেই কোন কোন সাধারণ পূর্বপুরুষ হইতে নামিয়া বিভিন্ন শ্রেণীতে অভিব্যক্তি হইয়াছে। বানর অথবা যে কোন জীব মানবের প্রত্যক্ষ পূর্বপুরুষ হইবে, তাহার অন্তত প্রত্যেক দেহখণ্ডে মানবের সহিত অস্থিগঠনে সাদৃশ্যের অভিযুক্ততা থাকা আব-শ্যক। বরাহমুগের আদিপ্তরে অতি আদিম বানরের কঙ্কাল পাইয়া পণ্ডিতেরা অনুমান করেন যে সেই সময়েই সম্ভবত মানব শ্রেণীরও অভিব্যক্তির স্বত্রপাত হইয়াছিল।

আমরা পূর্বাগের বলিয়া আসিয়াছি যে অভিব্যক্তির মূল দুইটি—পরিবৃদ্ধি ও জীবনসংগ্রাম। জীবনসংগ্রাম ব্যতীত অভিব্যক্তির কথা উত্থাপিতই হইতে পারে না এবং বিনা পরিবৃদ্ধি জীবনসংগ্রাম সম্ভবই নহে। পরিবৃদ্ধিই হইল জীবনসংগ্রামের কার্যক্ষেত্র এবং অভিব্যক্তি হইল জীবনসংগ্রামেরই কার্যফল। পরিবৃদ্ধি বিবিধ—এক পারিপার্শ্বিক পরিবৃদ্ধি, দ্বিতীয় বংশগত অনুবৃদ্ধি। পারিপার্শ্বিক পরিবৃদ্ধি সকল একপুরুষে ও সাময়িক পরিপার্শ্বের ফলে উৎপন্ন; অনুবৃদ্ধি সকল পুরুষানুক্রমে নামিয়া আসে বলিয়া কথিত হয়। এইখানে প্রাণতত্ত্ববিৎ মহাবর্ধীগণের মধ্যে বিরোধ। স্পেন্সর প্রমুখ পণ্ডিতেরা বলেন যে পারিপার্শ্বিক পরিবৃদ্ধিও জীবন-সংগ্রামের ফলে উৎপত্তি হইয়া বংশানুক্রমে অনুবৃত্ত হয়; বেইসম্যান প্রভৃতি তাহা অস্বীকার করিয়া বলেন যে বীজপরিবর্তন ব্যতীত সহস্র জীবনসংগ্রামেও পারিপার্শ্বিক পরিবৃদ্ধি সকল অনুবৃত্ত হয় না—চীনে রমণীদিগের পায়ের ক্ষুদ্রতা শতচেষ্টাতেও অনুবৃত্ত হয় নাই? অজ্ঞাঘাতের চিহ্ন প্রভৃতিও অনুবৃত্ত হয় না। বেইসম্যান একটা উপপত্তি ধরিয়াছেন যে, যেমন পুরুষজ স্বীয় অংশ হইতে

নিজের অমূৰূপ অপর পুরুভূজের জন্মান করিতে সম্মত, সেইরূপ জীবের উৎপত্তিমূল বীজসমূহের কতকাংশ হইতে দেহবস্ত্র নির্মিত হয়, অপর্যাংশে স্বাক্ষরূপ অপর বীজ সকল উৎপাদন করিবার ক্ষমতা নিহিত থাকে। এই উপপত্তি প্রাপ্যতঃ বিজ্ঞানবাজ্যে পরীক্ষাসাপেক্ষ ভাবে গৃহীত হইয়াছে। এখন প্রত্যেক জীবেরই বীজ যদি ঠিক আপনার অমূৰূপ বীজ উৎপাদন করে, তবে এত বৈচিত্র্য আসিল কি প্রকারে?—বেইসম্যানের মতে স্ত্রীপুরুষের বীজ সন্মিলনে। যৌনমিলন যখন বহুকালাবধি চলিয়া আসিতেছে, তখন বীজপরিবৃত্তিরও ক্ষেত্র বহুবিস্তৃত—পিতামাতা, তাহাদের প্রত্যেকের পিতামাতা, আবার তাহাদের প্রত্যেকের পিতামাতা, এইরূপে বীজসন্মিলনের উপাদানের সঙ্গে সঙ্গে পরিবৃত্তির ক্ষেত্রও বিস্তৃত হইয়া পড়ে, কিন্তু বীজপরিবৃত্তিতে জীবনসংগ্রামের হস্ত নাই। বেইসম্যানের এই মত স্বীকার করিয়া লইলেও বীজপরিবৃত্তি ও অমূৰূপিত্তিতে জীবনসংগ্রামের হস্ত অস্বীকার করিবার কোনই কারণ দেখিতে পাই না। এক পিতামাতার অমূৰূপিত্তিকালে অনেকগুলি সন্তান বিভিন্ন অমূৰূপিত্তি গুণ লইয়া জন্ম গ্রহণ করিল, তখন বলা বাহুল্য যে তাহাদের মধ্যে জীবনসংগ্রাম কার্য্য করিবে ও পরিণেবে যোগ্যতমেরই উদ্বর্তন হইবে। এই যোগ্যতম সন্তান অবশ্য পিতামাতার কোন বিশেষ অমূৰূপিত্তি গুণ লইয়া জন্মগ্রহণ করিয়াছে, সুতরাং ইহার সন্তানগণের কেহ কেহ আবার সেই বিশেষ অমূৰূপিত্তি গুণ একটু বর্দ্ধিত আকারে লইয়া জন্মগ্রহণ করিবে এবং সেই গুণ পরিপার্শ্বের উপযোগী হইলে তৎবিশিষ্ট পশুগণই যোগ্যতম বলিয়া উদ্বর্তিত হইবে। এইরূপে জীবনসংগ্রামের ফলে সেই অমূৰূপিত্তি গুণেরও উৎকর্ষ সাধিত হইতে পারে এবং তদধিকারী ক্রমশই যোগ্যতমরূপে উদ্বর্তিত হইতে থাকিবে। এইরূপে বেইসম্যানের মত সত্য হইলেও জীবনসংগ্রাম অন্তত বাতীরেকী ভাবে অমূৰূপিত্তিক্রমে কার্য্য করিয়া তাহাকে নিয়মিত করিয়া থাকে। বিজ্ঞানে ইহা সিদ্ধান্তপ্রায় যে সকল প্রকার শক্তিই মূলত এক এবং পরস্পর রূপান্তর-যোগ্য। পারিপার্শ্বিক পরিবৃত্তি ও বংশগত অমূৰূপিত্তি যে মূলত এক নহে এবং রূপান্তর-যোগ্য নহে, একথা আমরা সাহসপূৰ্ণক বলিতে পারি না। আমাদের বিশ্বাস যে জীবনরক্ষা প্রভৃতির জন্য অনাবশ্যক হইলেই পারিপার্শ্বিক পরিবৃত্তি অমূৰূপিত্তিতে রূপান্তরিত হইতে পারে। চীনে রমণীদিগের ক্ষুদ্রপদ যদি জীবনরক্ষার

অমুকুল হইত, অথবা অত্র কোনরূপে জীবনসংগ্রামে অমুকুল হইত, তাহা হইলে দেখিতাম যে পারিপার্শ্বিক পরিবর্তি অমুকুল হইয়াছে।

পারিপার্শ্বিক পরিবর্তির একটি প্রধান অংশ অর্জিত সংস্কার। জীবন-সংগ্রামে অমুকুল হইলে অর্জিত সংস্কার প্রভৃতি পারিপার্শ্বিক পরিবর্তি অমুকুল হইতে পারে তাহার জীবন্ত দৃষ্টান্ত ভারতের জাতিভেদে পাওয়া যায়। বলা বাহুল্য কৰ্মভেদে জাতিভেদের সৃষ্টি হইয়াছিল এবং প্রত্যেক জাতির এক একটি অবলম্বন ছিল। ইহা প্রত্যক্ষ দেখা গিয়াছে যে কান্দীরের শালগ্রস্তকারী বংশের সন্তানেরা যেরূপ সহজভাবে ও সুন্দররূপে শাল গ্রস্তত করিতে পারে, অপর কোন বংশের সন্তান সেরূপ পারে না। তাহাদের চক্ষে যত বর্ণ দৃষ্টি-গোচর হয়, অপর কাহারও চক্ষে ততগুলি বর্ণ সহজে ধরা পড়ে না। এ দেশীয় জাতি, ব্রাহ্মণ প্রভৃতি বিভিন্ন জাতিতে বিভিন্ন অর্জিত সংস্কার সকল কেমন সহজে নানিয়া আসে তাহা পাশ্চাত্য পণ্ডিতদিগকে বুঝাইতে হইলেও এদেশীয় হিন্দুজাতিকে বুঝাইতে হইবে না আশা করি। ডার্বিন পাশ্চাত্য কয়েদীদিগকে দেখিয়া প্রথমে স্থির করিয়াছিলেন যে কয়েদীগণের মুখে শ্রীও সম্ভাব দেখা যাইতে পারে না, কিন্তু পোর্টলুই সহরে (আগামান দ্বীপে) হিন্দু কয়েদীগণের শ্রী দেখিয়া আশ্চর্য্য ভাব প্রকাশ করিয়া বলিয়াছেন যে “নিউসাইড ওয়েল্‌স্‌ (অস্ট্রেলিয়ার এক অংশ) আমাদের দুর্ভাগ্য অপরাধী এবং এই সকল হিন্দু কয়েদী, উভয়কে সমদৃষ্টিতে দেখা অসম্ভব।” আমরাও সেইরূপ বলি যে পৃথিবীর এক অংশ, একযুগ, একজাতি পর্য্যবেক্ষণ অথবা রাসায়নিক কৰ্মশালায় পরীক্ষামাত্র করিয়া সিদ্ধান্ত করিলে চলিবে না। যতদূর সম্ভব, পৃথিবীর সকল অংশ, সকল যুগ, সকল জাতি পর্য্যবেক্ষণ করিয়া তবে এই গুরুতর বিষয়ের সিদ্ধান্তে আসিতে হইবে। যে ভারতবর্ষ সৰ্ব্বাগ্রে উন্নতির চরম সোপানে পদার্পণ করিয়াছিল, সেই ভারতবর্ষকে এই পর্য্যবেক্ষণে সৰ্ব্বাগ্রে স্থান দিতে হইবে, তবে প্রকৃত সিদ্ধান্তে উপনীত হইবার সম্ভাবনা থাকিবে।

এই অধ্যায়ে দেখিলাম যে জীবনসংগ্রামে মানবের শরীরও যেমন নিম্ন প্রাণী হইতে অভিব্যক্ত সেইরূপ মানবের আত্মাও নিম্ন প্রাণী হইতে অভিব্যক্ত। নিম্নপ্রাণীর আত্মা নাই ইহা সম্ভব নহে, বরঞ্চ নানা ঘটনা তাহাদের আত্মার অস্তিত্বই সপ্রমাণ করে। মানব যে প্রত্যক্ষ ভাবে

বানর, হুইতেই উৎপন্ন হইয়াছে এমন কোন কথা নাই, এক সাধারণ পূর্ব-পুরুষ হইতে বানর, নরকপি, মানব প্রভৃতি বিভিন্ন জীব বিভিন্ন অভিব্যক্তি-রেখা গ্রহণ করিয়াছে বলিয়া অনুমান হয়। ভাষা যে মানবের একচেটিয়া পদার্থ বলিয়া লোকের সংস্কার ছিল, বর্তমান গবেষণার মুখে তাহা বোধ করি আর টেকে না। এই অভিব্যক্তির মূলে উভয়বিধ পরিবৃদ্ধি, পারিপার্শ্বিক ও অন্তরবৃত্ত। যতদূর বুঝা যায় তাহাতে বোধ হয় ইহার উভয়েই একই শক্তির রূপান্তর মাত্র। এই সকল কার্যক্ষেত্র বটে, কিন্তু জীবনসংগ্রামই এই ক্ষেত্রে একমাত্র কারণ। জীবনসংগ্রাম ঈশ্বরের এক অতি আশ্চর্য্য ইঙ্গিত। এই ইঙ্গিতের ফলে আজ জীবাদি হইতে সুসভ্য মনুষ্যের অভিব্যক্তি হইয়াছে প্রত্যক্ষ করিলাম, কে জানে যে এই সুসভ্য মনুষ্য হইতে দেবতার অভিব্যক্তি হইবে না? কে বলিতে পারে যে শাস্তিময় হরির রাজ্য হইতে অশান্তি চলিয়া গিয়া শাস্তি পুনঃ প্রতিষ্ঠিত হইবে না, পাপতাপদণ্ড, জীবনসংগ্রামে ক্ষতবিক্ষত জগতে ধর্ম্মের বিমল প্রভাব বিস্তৃত হইবে না?

ইতি শ্রীশ্রী ব্রহ্মনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথার

মানবাত্মার অভিব্যক্তি মূলক নবম কথা সমাপ্ত ।

দশম কথা—মানবাভিব্যক্তির আরও কয়েকটা কথা ।

জীবনসংগ্রামে মানুষেরই বুদ্ধিরক্তি বাড়িল কেন, অপর বানরগণের বাড়িল না কেন? আমরা পূর্বে অধ্যায়ে ইঙ্গিত করিয়াছি যে বানরজাতীয় বর্তমানদৃশ্য

জীবাদি ।



কোন জীবই মানুষের প্রত্যক্ষ পূর্বপুরুষ নহে। পার্শ্বস্থিত চিত্রদ্বারা মানুষের অভিব্যক্তি কতকটা বিশদ হইবে আশা করি। জীবাদি হইতে মৌলিক হইল, কিন্তু সেই মৌলিক হইবার মুখে কতকগুলি মংত্রাভিমুখী জীব হইল। শেষোক্ত জীব হইতে মংত্রের আবির্ভাব হইল, আবার কতকগুলি কুন্মুগাভিমুখী জীবেরও উৎপত্তি হইল। এই শেষোক্ত জীব হইতে ক্রমশ স্তম্ভপায়ী বানর ও মনুষ্য-মুখী জীব উভয়েরই উৎপত্তি হইল। আবার মনুষ্যমুখী জীব হইতে মনুষ্য ও বনমানুষের উৎপত্তি। ঠিক যে এইরূপে ধারাবাহিকরূপে উৎপত্তি ঘটিয়াছে তাহা নহে। যাহা হউক, জীবতত্ত্ববিৎগণ অনুমান করেন, যে বানর বনমানুষ এবং মনুষ্য ইহাদের সকলেই পূর্বপুরুষ এক, তাহা বানরজাতীয় একপ্রকার আদিম জীব। সেই আদিম জীবের বংশধরদিগের কতকগুলি আদিম কালের বিস্তৃত অরণ্য পাইয়া ফলমূল ভক্ষণে প্রবৃত্ত হইয়া শাপামৃগরূপে অভি

বাক্ত হইল। বোধ হয় যে তাহাদের হস্তপদের গঠনও এবিষয়ে প্রভুত করা-
ইবার সহায় হইয়াছিল। কতকগুলি মনুষ্যাভিমুখী বংশধর, অরণ্যসকল স্বীয়
জাতি কর্তৃক অধিকৃত দেখিয়া খোলা মাঠ ও অরণ্যস্থ বৃক্ষের নিম্নভূমি সকল
অধিকার করিয়া লইল। বৃক্ষের উপর অপেক্ষা বৃক্ষের নিম্নে সেই সকল জীব-
গণের সরীসৃপ, অস্ত্রান্ত্র অরণ্যচারী জীব এবং বৃক্ষের উপরিস্থ স্বজাতিগণের
সহিত জীবনসংগ্রাম লাগিয়া গেল। এই সকল নরাভিমুখী কপিগণের শুব
সম্ভবত হাত দুটো একটু ছোট হইয়াছিল, কাজেই জীবনসংগ্রামের ফলে
তাহাদের হস্ত ও পদ বর্তমানের অল্পপাত লাভে অগ্রসর হইল। বলা বাহুল্য
ইহাদিগকে মাটির উপর পাতা প্রভৃতির সাহায্যে বাসা (তাহাকে গৃহ বলিতে
পারি না) বাঁধিতে হইল, ইহাতে মাটি খুঁড়িবারও বুদ্ধি আসিল। আজও
সাঁওতালদিগের মাঠের উপরে বাসা বাঁধিবার প্রণালী দেখিলে এ বিষয়ে
কতকটা বুঝা যাইতে পারে। বানর, পীলগা প্রভৃতি নরকর কপিগণের হাত
দুটো ভূমিতলে দোড়িবার অথবা বৃক্ষ হইতে বৃক্ষান্তরে যাইবার সহায়তা করে।
কিন্তু নরাভিমুখী জীবগণের হাত দুটো ক্ষুদ্র হওয়াতে জীবনসংগ্রামের বড়ই
সহায়তা হইয়াছিল; শীকার করিতে, আশ্রয়লাভ করিতে একদিকে সোজা পা,
অপর দিকে স্বাধীন হস্ত বড়ই উপকারে আসিয়াছিল। তাহাদের হাত আর
পায়ের কার্যের সহায়তা করিত না। বলা বাহুল্য যে অস্ত্রান্ত্র জীবের তুলনায়
নরাভিমুখী জীবের শীঘ্র শীঘ্র উন্নতিলাভ, কর্মে প্রবর্ততা এবং স্মৃতিশক্তি জ্ঞান-
বুদ্ধির অল্পতর প্রধান কারণ এই হাত দুটোর স্বাধীনতা লাভ। আমার এই
কথার কতকটা মর্ম্ম বুঝা যাইতে পারে যদি আমাদের হাতের বৃদ্ধাঙ্গুষ্ঠটো
দৈবাৎ কোন গতিকে কাটা পড়ে। বৃদ্ধা আঙ্গুল হারাইলে বানরদিগের উপ-
যুক্ত কার্য অনেকটা করিতে পারিব, কিন্তু হাতের স্বাধীনতালাভের উপযুক্ত
কাজে একেবারেই অক্ষম হইব। হাত দুটির স্বাধীনতালাভ হওয়াতে যে
মানুষের কি উপকার হইয়াছে, এই সময়ে তাহার ইয়ত্তা করা যায় না। এই
স্বাধীনতার কারণে জীবনসংগ্রামের ফলে মস্তিষ্কপরিমাণও বর্দ্ধিত হইয়া
মনুষ্যকে জীবগণের সর্বশ্রেষ্ঠ করিয়া তুলিল।

অনেকে বানর ও মানুষের মধ্যবর্তী সংযোগী শৃঙ্খল দেখিতে চাহেন, সেরূপ
কোন শৃঙ্খলের অভাবে তাঁহারা অভিব্যক্তিবাদ বিকাশ করিতে চাহেন না। একপ

শৃঙ্খল পাওয়া নিতান্ত অসম্ভব। একে তো, ঠিক কোথায় যে মানুষের পূর্ব-পুরুষ জন্মগ্রহণ করিয়াছিল, তাহাই নির্দিষ্ট হয় নাই ; দ্বিতীয়তঃ সেই স্থান ও তৎসঙ্গে আদিম মানুষের কঙ্কাল প্রভৃতি যে ধ্বংসাবস্থা পায় নাই তাহাও কেহ বলিতে পারে না। এ অবস্থায় বানর ও মানুষের সাধারণ পূর্বপুরুষ হইতে মনুষ্য পর্য্যন্ত সংযোগী শৃঙ্খলের প্রত্যাশা করাই বিড়ম্বনা। কয়েকটা জীবের ব্যতীত অপিকাংশ প্রাণীরই সংযোগী শৃঙ্খল এইরূপ কারণে হস্তগত হয় নাই। নর ও কপির সাধারণ পূর্বপুরুষ হইতে উৎপত্তির ভার ভাব্যত্বে বেশ পাওয়া যায়। এক আদিমূল সংস্কৃত হইতে হিন্দী, বাঙ্গালা, মৈথিলী প্রভৃতি নানা প্রাদেশিক উপভাষা জন্মলাভ করিয়াছে, কিন্তু সেই কারণে এরূপ বলা সঙ্গত নহে যে হিন্দী হইতে বাঙ্গালা ইত্যাদি, অর্থাৎ এক উপভাষা হইতে আর এক উপভাষা উৎপন্ন হইয়াছে এবং সেইরূপ কল্পিত অভিব্যক্তির সংযোগী শৃঙ্খলের প্রত্যাশা করাও বৃথা। প্রত্যেক উপভাষার নিজ নিজ শৃঙ্খল অবশ্য অন্বেষণ করা যাইতে পারে, কিন্তু অমূল্যকান করিলে দেখা যায় যে ঠিক যে সংস্কৃত হইতে ধীরে ধীরে উপভাষাগুলি বাহির হইয়াছে তাহা নহে। এই বাঙ্গালা ভাষার উৎপত্তি যতই কেন পশ্চাতে অন্বেষণ করি, তাহা বাঙ্গালাই থাকিবে এবং সেই আদিম বাঙ্গালা ভাষা হইতে বর্তমান বাঙ্গালা ভাষার অল্প বিস্তর পরিবর্তন হইয়াছে সত্য, কিন্তু তাই বলিয়া সংস্কৃত হইতে বাঙ্গালা ভাষার ধীরবাক্ত সংযোগী শৃঙ্খল পাওয়া যায় কি না সন্দেহ। সংস্কৃত হইতে প্রাকৃত উৎপন্ন হইয়াছে যেন বুঝিলাম, কিন্তু যেই সেই প্রাকৃত হইতে ভাষা নানা প্রাদেশিক উপভাষায় বিভক্ত হইল, সেই বিভক্ত উপভাষা সমূহের মূল উপভাষা অথবা তাহারও মূল ভাষার সহিত সমুদয় সংযোগী শৃঙ্খলাভ বোধ করি একপ্রকার অসম্ভব। মূল ভাষার ছায়া যে উপভাষাসমূহে বর্তমান থাকিবে তাহা বলা বাহুল্য। সেইরূপ নর ও কপির সাধারণ পূর্বপুরুষের সহিত স্ত্রীষের ঠিক সংযোগী শৃঙ্খল পাওয়া একপ্রকার অসম্ভব বলিয়া বোধ করি। সেই পূর্বপুরুষ হইতে যখনই নরান্ধ্রিমুখী জীবের উৎপত্তি হইল, তখন হইতেই বলিতে গেলে মানুষের সৃষ্টি। আমরা পশ্চাতে যাইতে যাইতে কেবল মাত্র এই নরান্ধ্রিমুখী জীবে পৌঁছিতে পারি, কিন্তু তখনও বলিব যে ইহারও পশ্চাতের সংযোগী শৃঙ্খল কোথায় ? ভাবি না যে ইহার পশ্চাতে একবারেই সেই সাধারণ মূল পূর্বপুরুষ। হয় ধরিতে

হইবে যেন শূন্য পাওয়া যায় না, নচেৎ নরাতিমুখী জীবকেই এই শূন্য বলিয়া ধরিতে হইবে।

মানুষের বুদ্ধির প্রাথমিক আর একটা কারণ উল্লেখ করিব। মানুষ স্বাধীনভাবে দলবদ্ধ থাকিতে ভাল বাসে। জীবগণকে তিন ভাগে বিভক্ত করিতে পারি—(১) যাহারা একাকী বিচরণ করিতে ভালবাসে, যেমন লীমর, এইএই প্রভৃতি ; ইহাদের হায়া বোকা জীব আছে কিনা সন্দেহ। আমরা এই প্রথম শ্রেণীর জীবগণকে একলবেঁড়ে বলিতে পারি। (২) আবদ্ধ—ইহারা বুদ্ধিতে কতকটা অগ্রসর হইয়াছে। সুময়ে ইহারা স্বাধীন বুদ্ধি প্রকাশ করিয়াছিল, কিন্তু জীবনসংগ্রামের ফলে কতকটা করিয়া আর পারে নাই। ক্রমে তাহাদের সেই বুদ্ধিপ্রকাশ সংস্কারে পরিণত হইয়া উন্নতি প্রতিরুদ্ধ করিল। ইহাদের দৃষ্টান্ত মধুমক্ষিকা, পিপীলিকা প্রভৃতি অধিকাংশ জীব। এই শ্রেণীর জীবগণ সমাজের পাঁচজনকে ছাড়িয়া একপাও চলিতে পারে না বলিতে পারি। (৩) মুক্ত ; এই শ্রেণীর জীবগণ স্বাধীনতা ভাগ ন্য করিয়া দলবদ্ধ থাকিতে চাহে—দৃষ্টান্ত কাক, শূগল প্রভৃতি। ইহাদেরই অধিক উন্নতি দেখা যায়। ইহারা একদিকে নিজেদের ব্যক্তি ন্য হারাইয়া স্বাধীন বুদ্ধিবিকাশের অবসর পায়, অপরদিকে প্রয়োজন পড়িলেই সমাজের পাঁচজনের নিকটে সাহায্যও পাইয়া থাকে। অল্প সময়ে কাকগুলো খুব স্বাধীনভাবে খাদ্যসংগ্রহ করিবে, একটা কাক আর একটা কাকের বাসা চুরি করিবে, কিন্তু দাঁড়কাক প্রভৃতি সাধারণ শত্রু আসিলে সকলে মিলিয়া তাহাকে তাড়াইবার চেষ্টা করিবে। আমি দেখিয়াছি যে এক মালী একটা কাকের বাসা ভাঙ্গিয়া ফেলাতে বাগানের কাকদিগের ঠোকরের জালায় বহুদিন যাবৎ সেই বাগানে প্রবেশ করিতে পারে নাই। বর্তমান মানবজাতি সমূহের মধ্যেও ইহার দৃষ্টান্ত দেখিতে পাই। প্রাচ্য মহাদেশ এশিয়ার অধিবাসীগণ একসময়ে স্বাধীনভাবে বুদ্ধি প্রকাশ করিয়াছিল, ক্রমে তাহারা স্বাধীনতা জলাঞ্জলি দিয়া সমাজের দাস হইয়া পড়িল এবং তখন থেকে উন্নতির পথ বন্ধ হইয়া গেছে। ভারতের বর্তমান দৃষ্টিতে জো আমরা প্রত্যক্ষ করিতেছি। তবে আমাদের বুদ্ধি ও জ্ঞানই একান্ত ভরসা। অল্পাত্ম জীব হইলে বোধ হয় আর উদ্ধারের আশা থাকিত না, কিন্তু আমরা বুঝিতেছি যে আমরা আবদ্ধ হইয়া পড়িতেছি এবং মুক্ত জীবের স্বাধীনতাকে আহ্বান করি।

তেছি, ইহাতেই আমাদের সময়ে সভ্যতার শিখরে পুনরারোহণের সম্ভাবনা আছে। ইউরোপ ও আমেরিকা এখনও যুক্ত জীবের আবাসভূমি আছে, তাই নিত্য নবনব উন্নতির চিহ্ন সকল দেখা দিতেছে। সেখানে এখনও কুসংস্কার সমূহের পাষণ্ডভার চাপিয়া বসিবার অবসর পায় নাই। বিলাস ও আলস্যের সঙ্গে সঙ্গে এই সকল অন্ধতামসপ্রিয় দৈত্যগণ আবির্ভূত হইয়া উন্নতির মূল অবলম্বন সকল গ্রাস করিয়া ফেলে। আমরা এখন চিরান্তক সংস্কারের বিরুদ্ধে কোন কার্য করিলেই বা কথা বলিলেই উপহাসমাত্র পুরস্কার লাভ করি এবং তীব্র বাধা পাই, কিন্তু পাশ্চাত্য ভূখণ্ডে এখনও সত্য বলিয়া বুঝিতে পারিলে লোকে সেই সত্যের আবিস্কৃতাকে সম্মান দিতে কুণ্ঠিত হয় না। তাই অধ্যাপক জগদীশচন্দ্রকে বিলাতে যাইতে হইয়াছে, কিন্তু কোন পাশ্চাত্য পণ্ডিতকে প্রাণের দায়ে ভারতে আসিতে হয় নাই।

নিম্ন প্রাণী হইতে মানবের অভিব্যক্তির সম্ভাবনা আমরা এতক্ষণে দেখিয়া আসিয়াছি। মানবশরীরের সঙ্গে মনবেদ, বুদ্ধিবৃত্তি প্রভৃতিও যে নিম্ন-প্রাণীদের অন্তর্ভুক্তিসমূহের সভ্যতীয়, তারতম্য কেবল পরিমাণে, তাহাও যথাসাধ্য প্রদর্শন করিয়াছি। বুদ্ধিবৃত্তি প্রভৃতি অন্তর্ভুক্তি সমূহও প্রাণশক্তির রূপান্তরিত সংহত আকার কি না তাহা সিদ্ধান্ত না হইলেও আর এক দিক দিয়া আমরা বলিতে পারি যে অন্তর্ভুক্তিগুলি অন্তত প্রাণশক্তির আনুষঙ্গিক, স্তরতঃ বলা বাহুল্য যে এখানেও জীবনসংগ্রাম অনিবার্য। অন্তর্ভুক্তি সমূহ প্রাণশক্তির রূপান্তর বলিয়া ইঙ্গিত করাতে নাস্তিকখ্যাতি ও উপহাস লাভের সম্ভাবনা আছে। “বাঘ পালান, বেড়াল এল, শীকার কর্তে হাতী। মোগলপাঠান হৃদ হোল কাশি পড়ে তাঁতী ॥” বড় বড় বৈজ্ঞানিকগণের অর্থে যে কথা বলিতে সাহস করেন না, আমার জ্ঞান ক্ষুদ্র ব্যক্তির পক্ষে সে কথা বলা ও অগ্নিতে হস্তনির্দেশ উভয়ই সমান। কাজেই আশ্চর্যকার জন্ত প্রসঙ্গক্রমে এই স্থলে বলিয়া রাখিতে কণ্ঠা হইতেছি, যে জীবরকে যখন আমরা পরমাশ্রা এবং প্রাণস্বরূপ উভয়ই বলিতেছি, তখন প্রাণশক্তির সংহত আকারকে অন্তর্ভুক্তি বলিয়া নির্দেশ করিলে নাস্তিক নাম পাইবার কোনই কারণ দেখিতেছি না। পীতাম্বর বলিতেছেন এবং সকল ধর্মশাস্ত্রই বলিতে বাধ্য যে—

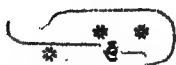
“বৃদ্ধাহারবিহারস্ত বৃদ্ধচেষ্টস্ত কর্মস্ব ।

বৃদ্ধশ্রম্যাববোধস্ত যোগো ভবতি হৃৎখণ্ড ॥”

যথায়ুক্ত আহারবিহারশীল, যথায়ুক্ত কর্মশীল এবং যথায়ুক্ত নিজা ও জাগরণ-
শীল ক্রিয়াই হুঃখনাশক যোগ সিদ্ধ হয়। সুতরাং স্পষ্টই দেখিতেছি যে আহার
পরম ও চরম বৃত্তি যোগ যথায়ুক্ত প্রাণনক্রিয়ারই অবিচ্ছিন্ন ফল। যেমন
করলা হইতে হীরকের উৎপত্তি সম্ভব, সেইরূপ কে সাহস করিয়া বলিতে পারে যে
প্রাণশক্তি হইতে এই যোগের উৎপত্তি অসম্ভব। আহার, বিহার, কর্ম, স্বপ্ন,
জাগরণ প্রভৃতির সামঞ্জস্যফল (resultant) হইল যোগ। পেটুকের আহার
শরীরের অথবা নিজের প্রাণশক্তির অল্পপাতে অভ্যস্ত অধিক, সেখানে অতিমাত্র
আহারের ফলে প্রাণশক্তি সংহত হইবার অবসর পায় না, সুতরাং যোগেরও
অভাব ঘটে। অতিমাত্র কর্মী, নিজালু বা জাগরণশীল লোকেরও সেই কারণে
যোগসাধন হুঃসাধ্য। সকল বিষয়ে অতিগামীদিগের প্রাণশক্তি কতকটা তরলা-
বহায় থাকে (too diffused)। সেইরূপ অনাহারী, নিকর্মী প্রভৃতি লোকদিগেরও
প্রাণশক্তির পরিণুষ্টির অভাবে যোগসাধন হয় না। প্রাণশক্তির অভিব্যক্তি যে জীবে
যে পরিমাণে হইয়াছে, অন্তর্বৃত্তি সমূহও সেই পরিমাণে সেই জীবে পরিণুট।
কতকগুলি ঘাস খাইলেই চলিবে না—অল্প সময়ের মধ্যে পরিণাকশীল উপযুক্ত
আহারের দ্বারা প্রাণশক্তিকে জীবনসংগ্রামে জয়ী করিতে হইবে; আবার কেবল
আহারে প্রাণশক্তি অভিব্যক্ত হইবে না, কর্ম প্রভৃতি সকল প্রকার উপায়কে সাম-
ঞ্জস্যের সহিত ব্যবহার করিতে হইবে। সকল শক্তির মূল যখন এক ভগবান, তখন
সকল শক্তিই যে মূলত এক নহে, ইহা কে বলিবে? কে জানিত যে আলোক
ও তাড়িত উভয়ই মূলত এক? এখন এক প্রকার সিদ্ধান্তই হইয়া গিয়াছে যে
আলোক, তাড়িত, উত্তাপ এবং সাধারণত সকল জড়শক্তিই মূলত এক। কে জানে
যে আর এক শতাব্দীর ভিতরে কি জড়শক্তিই প্রাণশক্তি, কি আত্মশক্তি, সক-
লেরই মূলত একপ্রাণতার বিজয় ঘোষণা হইবে না?

ইতি ঈকিতীক্ষনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায় মানবাভিব্যক্তির

আরও কয়েকটা কথা মুদ্রক দণ্ডের কথা সমাপ্ত।



একাদশ কথা—আদিম মানবের স্থান ও কাল নির্ণয় ।

ঈশ্বরের রাজ্যে যেমন জীবাদি হইতে মানবের অভিব্যক্তি দেখা যায়, সেই রূপ মানবসমাজেরও ভিতরে অভিব্যক্তির পরিচায়ক চিহ্নের অভাব নাই। এইবারে আদিম মানবের আচার ব্যবহারে, অভিব্যক্তির কিরূপ পরিচয় পাওয়া যায় তাহাই দেখিব। ভূপঞ্জর প্রোংগাত করিয়া যে সকল উপকরণ সংগৃহীত হইয়াছে, তাহা হইতে আদিম মানবের নিখুঁত ইতিহাস না হউক, স্থূল বিবরণ লিপিবদ্ধ করিবার পক্ষে বিশেষ বাধা ঘটিবে বলিয়া বোধ হয় না। বলা বাহুল্য যে এই সকল উপকরণও অসম্পূর্ণ এবং স্মৃত্যংগ আদিম মানব সম্বন্ধীয় অনেক বিষয় লইয়াই বাদান্তবাদে বিস্তারিত নাই। যে সকল মত পণ্ডিত-মণ্ডলী কর্তৃক গৃহীত হইয়াছে, আমরা সেই সকল মতই আলোচনা করিব।

আচার ব্যবহারের পূর্বে আদিম মানবের স্থান ও কাল নির্ণয়ে কিঞ্চিৎ প্রয়াস করা যাউক। আদিম মানবের প্রথম উৎপত্তিস্থান কোথায়, এই একটা বিষয়ের উপরেই আজ পর্যন্ত কত না বাদান্তবাদ চলিয়াছে। অভিব্যক্তিবাদের দুই প্রধান প্রবর্তক ডার্বিন ও ওয়ালেস এই বিষয়ে দুই সম্পূর্ণ বিপরীত পথাবলম্বী। ডার্বিন দক্ষিণ ইউরোপে আদিম মানবের কঙ্কাল সর্বপ্রথম প্রাপ্ত হইয়া আফ্রিকাকেই তাহার প্রথম জন্মস্থান বলিয়া অনুমান করিলেন। তাহার মনের ভাব এই যে, যখন আফ্রিকা ও ইউরোপ সংযুক্ত ছিল, উভয়ের মধ্যে ভূমধ্যসাগরের বৃহৎ ব্যবধান ছিল না, সেই সময়ে মানব আফ্রিকা হইতে ইউরোপে উপনিবেশ করিয়াছিল এবং ক্রমশঃ ভূপৃষ্ঠের সর্বত্র ছড়াইয়া পড়িয়াছিল। ওয়ালেস বলেন যে আফ্রিকায় আদিম মানবের জন্মলাভ একেবারেই অসম্ভব। বরাহযুগের প্রারম্ভভাগে আফ্রিকার সহিত ইউরোপ প্রভৃতি মহাদেশের যে বিচ্ছেদ ঘটিয়াছিল, তাহার পরিচয় পাওয়া যায় এবং প্রায় সেই একই কালে যে ম্যাডাগাস্কার দ্বীপ ও আফ্রিকা হইতে বিচ্ছিন্ন হইয়াছিল, তাহাও পূর্ব অধ্যায়ে বলিয়া আসিয়াছি। বাহির হইতে আমদানী বিনা আফ্রিকার নিজ মাটির গুণে

ভূদেশজ্ঞাত বরাহ্মণের প্রাক্কালীন জীব হইতে যে কিরূপ স্তম্ভপায়ী জীবের উদ্ভব সম্ভব ছিল, মাডাগাস্কার দ্বীপের অল্পমাত্র স্তম্ভপায়ী জীবের তাহার পরিচয় পাওয়া যায় ।

দ্বিতীয়ত, উত্তিষ্কপরিপূর্ণ বলিয়া যদি আফ্রিকাকে মানবের আদিম উৎপত্তি স্থান বলিয়া অনুমান করা হয়, তাহাও সম্ভব নহে। যোগাত্মকের উদ্ভব যদি একটা সত্য সিদ্ধান্ত হয়, তাহা হইলে বলিতে পারি যে কেবল উত্তিষ্কপরিপূর্ণ স্থানে জন্মগ্রহণ করিয়া ফলমূলের উপর জীবনধারণ নির্ভর করিলে উদ্ভূত মানবের অঙ্গপ্রত্যঙ্গের গঠন বর্তমান মানবের অনুরূপ হইত না—তাহাদের হস্তপদের বৃদ্ধাঙ্গুষ্ঠ গরিলা প্রভৃতির স্থায় বক্রগ্রন্থি হইয়া থাকিত, বর্তমান মানবের স্থায় অঙ্গাঙ্গ অঙ্গুলির সহিত বৃদ্ধাঙ্গুষ্ঠের সমান্তরালপ্রায় ভাবে অবস্থান অসম্ভব হইত। আর, মানবের হস্তপদ গাছের ডালপালা ধরিতেই সর্বতোভাবে নিযুক্ত থাকিলে তাহাদের এত সম্বর উন্নতিলাভ ঘটিত না—ইহার দৃষ্টান্ত নিগ্রোবটু ও নেগ্রিল (Negritto and Negrillo)। তাহারা মালয় দ্বীপপুঞ্জের ও আফ্রিকার ঘোর অরণ্যে মধ্যে বাস স্থান লাভ করিয়া বানর প্রভৃতি নিম্নতর জীব হইতে এক পদও উন্নতি পথে অগ্রসর হইতে পারিয়াছে কি না সন্দেহ। তাহারা গাছে বাসা বাঁধিয়া রাজি যাপন করে এবং পাশ্চাত্য ভ্রমণকারীগণ অনেক সময়ে তাহাদিগকে বানর বলিয়াই ভ্রম করিয়া থাকেন।

পণ্ডিতবর ওয়ালেসের মতে বিশাল ইউরেনীয় সমতল অধিত্যকারই কোন এক অংশ আদিম মানবের জন্মস্থান। এই বিশাল অধিত্যকার মধ্যে মাঙ্গুরিয়া, তিব্বত, পারস্ত, সাইবীরিয়া প্রভৃতি বৃহৎ প্রদেশ সকল অন্তর্ভুক্ত। তাহার এই অনুমানের কারণ এই যে এই অধিত্যকার প্রধান অধিবাসী মঙ্গোলীয় জাতি—তাহাদের কবোটা ও মুখমণ্ডলের সহিত আদিম মানবের প্রাপ্ত কবোটা প্রভৃতির বিশেষ সাদৃশ্য আছে এবং তাহাদের গাত্রবর্ণ হরিদ্রাভ, ওয়ালেসের মতে এই বর্ণই আদিম মানবের গাত্রবর্ণ ছিল। তাহার এই দুইটা উক্তি সত্য বলিয়া স্বীকার করিলেও আমরা বলিতে বাধ্য যে এই দুইটা বিষয়ে সাদৃশ্য উল্লেখই আদিম মানবের জন্মস্থান নির্ণয় করিবার পক্ষে যথেষ্ট নহে। এশিয়ার উষ্ট্র এবং আমেরিকার লামা একজাতীয় জীব, কিন্তু মরুভূমিতে বিচরণকালে উষ্ট্রের ভলন্তসী ও পশতলের চেপ্টাভাব অভিব্যক্ত হইয়াছে, কিন্তু পার্শ্বতা প্র-

দেশে বিচরণ হেতু লামার আর জলস্থলীও অভিব্যক্ত হয় নাই এবং পদ-তলের চেষ্টা ভাবও হয় নাই। সেইরূপ হইতে পারে যে স্থান ও অবস্থা মাহাত্ম্যে আদিম মানবের সহিত মঙ্গোলীয়দিগের মুখমণ্ডলের সাদৃশ্য থাকিয়া গিয়াছে। মোটের উপর ওয়ালেসের নির্দিষ্ট স্থান এত বিস্তৃত যে তাহার এক অংশে আদিম মানবের জন্ম বলিলে প্রকৃত পক্ষে কিছুই বলা হয় না। পৃথিবীর উত্তরার্ধের এক অংশে আদিম মানবের উৎপত্তি হইয়াছে, একথাও প্রায় ওয়ালেসের উক্তির সহিত সমান হইয়া পড়ে।

অধ্যাপক মোক্ষমূলর ভাষাতত্ত্ব অবলম্বনে বলেন যে ইরাণীয় উপত্যকাই আদিম মানবের জন্মস্থান। বৈদিক সংস্কৃত, প্রাচীন পারস্ত, গ্রীক, লাতিন, শ্রাক্সন প্রভৃতি ভাষায় অনেক গার্হস্থ্যোপযোগী দ্রব্যাদির নামের মূল এক দেখা যায়। আবার দেখা যায় যে দেব অম্বর প্রভৃতি কতকগুলি শব্দের সংস্কৃত ভাষায় যেরূপ অর্থ, আদিম পারস্ত ভাষায় ঠিক তাহার বিপরীত অর্থ। এরূপ শব্দপ্রমাণ অবলম্বনে মোক্ষমূলর স্থির করিয়াছেন যে ভারতের প্রাচীন আৰ্য্য, রোমক, গ্রীক প্রভৃতি পাশ্চাত্য আৰ্য্য, ইহাদের পূর্বপুরুষগণ সকলেই এক সময়ে একত্র বসবাস করিত এবং সম্ভবতঃ ইহাদের মূল্যও এক ছিল, পরে বিবাদ ও অজ্ঞাত কারণে সেই পূর্বপুরুষেরা বিচ্ছিন্ন হইয়া দেশ দেশান্তরে উপনিবেশ স্থাপন পূর্বক বিভিন্ন জাতিতে পরিণত হইয়াছিল। আমাদের পক্ষে অল্পমান হয় যে ইরাণীয় উপত্যকা মানবের আৰ্য্য অংশের প্রধান কর্মক্ষেত্র হইয়া উঠিয়াছিল এবং সেই কারণে সেই আৰ্য্যদিগের ভাষাও সর্বপ্রথম উন্নতির পথে দ্রুতপদে অগ্রসর হইয়াছিল। ইরাণীয় আৰ্য্যগণ পরস্পর বিচ্ছিন্ন হইয়া দেশদেশান্তরে সেই উন্নত ভাব ও ভাষার স্পর্শ লইয়া গিয়াছিল। কিন্তু তাই বলিয়া যে সেই আদিম কর্মক্ষেত্রেই আদিম মানবেরও প্রথম জন্মস্থান স্বীকার করিতে হইবে, তৎসমর্থক বিশেষ কোন প্রমাণ দেখিতেছি না।

তবে আদিম মানবের জন্মস্থান কোথায়? আমরা পূর্ব অধ্যায়েই ইঙ্গিত করিয়া আসিয়াছি যে আমাদের মতে সূর্যমুখপানেই মানবের প্রথম জন্ম। বর্তমান সাইবীরিয়ার উত্তরাংশেই বোধ হয় সর্ব প্রথম মানব আত্মপ্রকাশ করিয়া জগতকে দত্ত করিয়াছিল। সময়ে এই প্রদেশেও উষ্ণপ্রধান বিবৃ বৃন্তের উপযুক্ত উদ্ভিদ অত্যন্ত বিস্তৃতি লাভ করিয়াছিল, কিন্তু বোধ হয় পরে এই

প্রদেশ কিছু পার্বত্য হইয়া উঠাতে মানবাভিব্যক্তির সহায় হইয়াছিল—মানবের পূর্বপুরুষদিগকে কেবল পাছেহর ভালপালা ধরিয়া বেড়াইতে হয় নাই, তাহার শৌকারাদ্বেষণে হস্তপদ ও বুদ্ধি চালনা করিতে বাধ্য হইয়াছিল। দক্ষিণ দিকও সম্ভবত মানবের জন্মস্থান করিয়াছিল, কিন্তু তাহার কোনই চিহ্ন পাওয়া যায় না বলিয়া দক্ষিণ দিকের মানবযুগের সহিত বর্তমান মানবযুগের আশঙ্কের কোন সম্পর্ক ধরিলাম না। সুপ্রসিদ্ধ সুইডীয় পণ্ডিত কাউন্ট জর্জ ইগে স্মেক বৃত্তকেই আদিম মানবের জন্মস্থান বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন।

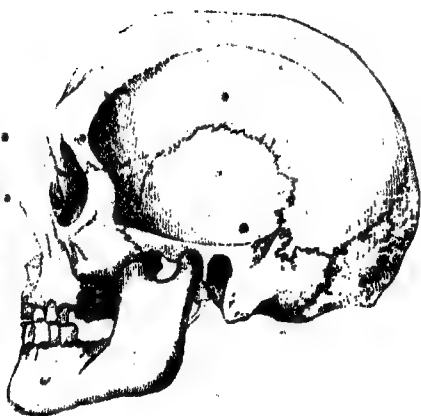
আমাদের শাস্ত্রসিদ্ধ মতন কুরিলেও বোধ হয় আদিম মানবের উৎপত্তি বিষয়ক হ'একটা তথ্য পাওয়া যাইতে পারে। মেরু প্রদেশ দেবগণের আদিম বাসস্থান বলিয়া শাস্ত্রে উক্ত আছে এবং রামায়ণে পাওয়া যায় যে মেরু প্রদেশে সূর্য্য অস্ত যায় না। এই মেরু প্রদেশ এবং আমাদের স্মেকবৃত্ত অভিন্ন বলিয়া আমাদের অনুমান হয়। শতপথ ব্রাহ্মণে আছে যে পূর্বদিকে দেবগণের আবাস, দক্ষিণদিকে পিতৃদিগের আবাস, এই উত্তর দিকে মানবের আবাস (১ম কাণ্ড, ২ অং ৫ ব্রাং)। এই উক্তি হইতে আমরা অনুমান করিয়াছি যে স্মেক বৃত্তের বহু পূর্বে ক্রমেক বৃত্তে সময়ে মানবের আবির্ভাব হইয়াছিল। বর্তমান মানবের আদিপুরুষ যে স্মেকবৃত্তে জন্মগ্রহণ করিয়াছিল, ঋষিরা তাহা স্পষ্টই জানিভেন বলিয়া বোধ হয়। নৃসিংহাবতারকথা হইতেও মানবের উত্তর দিক হইতে আগমন সমর্থিত হয় বলিয়া অনুমান করি। দৈত্য হিরণ্যকশিপুর অত্যাচার বুদ্ধি হইয়াতে “দেবগণের অনুরোধে বিষ্ণু হিমালয় পার্শ্বে উপস্থিত হইয়া নরসিংরূপ ধারণ স্থির করিয়াছিলেন।” হিরণ্যকশিপুকে বিদীর্ণ করিবার পর “নারায়ণ নরসিংরূপ পরিত্যাগ করিয়া স্বীয় মূর্তিতে কীরোদসাগরের উত্তরকূলে স্বস্থানে প্রস্থান করিলেন।” এই কীরোদ সাগর কোথায় ? ভূতত্ত্বের গঠনকাল হিসাবে ধরিয়া অধ্যাপক হক্সল বলেন যে কিছু কাল পূর্বে ক্রকসাগর, কাম্পী হ্রদ, আরল হ্রদ এবং বালকশ হ্রদ প্রভৃতি এসিয়ার মধ্যস্থিত জলরাশি সমূহের পৃথক পৃথক অস্তিত্ব ছিল না—এই সকল ভিন্ন ভিন্ন হ্রদের পরিবর্তে এসিয়ার মধ্যস্থলে একটা বৃহৎ ভূমধ্যসাগর বর্তমান ছিল। সম্ভবত তাহাতে নানা নদীর জল আসিয়া পড়িত এবং গভীরতা অপেক্ষাকৃত অনেক বেশী ছিল বলিয়া তাহার জলের আশ্বাদ মিষ্ট ছিল এবং সেই কারণে ইহাই

পূরণে ক্ষীরোদ সাগর বলিয়া অভিহিত হইয়াছিল। যতদূর কৃষ্ণ যায়, তাহাতে বোধ হয় যে সাইবীরিয়ার মরুভূমিও এই ক্ষীরোদ সাগরের অন্তর্গত ছিল। ক্ষীরোদ সাগরের উত্তরকূলের অর্থে আমরা সাইবীরিয়ার উত্তরাংশই বুঝিয়াছি। ক্যাথারফাগেন তাঁহার “মানবজাতি” পুস্তকে বলেন যে সকল দিক দিয়া বিবেচনা করিলে আমরা অনুমান করিতে বাধ্য যে বৃহৎকায় স্তম্ভপায়ী জীব-সমূহের পশ্চাতে আদিম মানব উত্তর দিক হইতে দক্ষিণদিকে নামিয়া উপনিবেশ স্থাপন করিয়াছিল।

অট্লেলিয়া, দক্ষিণ আমেরিকা প্রভৃতি স্থলেক, বৃত্ত হইতে দূরতম প্রদেশেও আদিম মানবের বহুকালাবধি অস্তিত্ব পরিচয় পাওয়া যায়। আদিম মানবের দক্ষিণ দিকে উপনিবেশ হইয়াছিল স্বীকার করিলেও এই সকল স্থানে তাহার অস্তিত্ব স্বীকার করিতে পারা যায় কি না? এদিয়া হইতে আমেরিকা বহু-পূর্বাধিই বিচ্ছিন্ন আছে—আমেরিকার দক্ষিণতম অংশে আদিম মানবের আবির্ভাব উপনিবেশ অনুমানের সাহায্যে বুঝান যায় কি না? ক্যাথারফাগেন তাঁহার উপরোক্ত পুস্তকে কালমুখ যবনদিগের দৃষ্টান্ত উল্লেখ করিয়া বলেন যে আদিম মানবের পৃথিবীর এক প্রান্ত হইতে অপর প্রান্তে উপনিবেশ স্থাপন কিছুমাত্র বিস্ময়কর নহে। মানুষের বিস্তৃতির পক্ষে এক মানুষ বাতীত আর কোন গুরুতর প্রতিবন্ধক আছে বলিয়া বোধ হয় না। হানিবল তাঁহার হস্তীযুগ এবং নেপোলিয়ন তাঁহার কামানব্যুহ লইয়া তুবারাবৃত আল্পস পর্বত অতিক্রম করিয়াছিলেন। কালমুখ যবনগণ মোগল জাতীয় ও চীনরাজের প্রজা ছিল। একবার চীনরাজের সহিত ইহাদের মনাস্তর হওয়ায় ইহারা চীনরাজ্য পরিত্যাগ করিয়া বঙ্গাভীরে কুষরাজ্যে উপনিবেশ স্থাপন পূর্বক কিছুকাল নিবিবাদে কাটাওয়া দিয়াছিল। অবশেষে কুষরাজ্যের সহিত ইহাদের মনাস্তর হওয়ায় ইহারা চীনরাজ্যে প্রতিগমন করিতে মনস্থ করিল। ১৭৭১ খৃষ্টাব্দের এই জাভুরারী তারিখে দেখা গেল যে প্রতি আধ ঘণ্টা অন্তর দর্শ পনেরো হাজার অশ্বারোহী তত্ত্বাবধানে পনেরো কুড়ি হাজার কালমুখ বঙ্গাভীর হইতে যাত্রা করিতে লাগিল। অশীতি সহস্র দক্ষতম কালমুখ এই সকল যাত্রীদিগের পৃষ্ঠবক্ষায় নিযুক্ত রহিল। এইরূপে যথাসম্ভব সত্বরতা ও সতর্কতা অবলম্বন পূর্বক কুশিয়ার সেই ভীষণ শীতের মধ্য দিয়া ছয় লক্ষ কালমুখ সাতদিনের মধ্যে



৩৬শ চিত্র।



৩৭শ চিত্র

কালমুখ যবনের করোটির সমুখ ও পার্শ্ব দৃশ্য—(১/৪ আকৃতি)

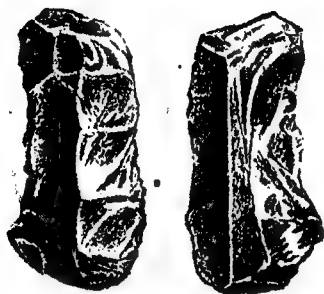
অঃ বাঃ পৃঃ ১২৪।

৩৮৩ মাইল চলিয়াছিল। শীতের কঠোরতার প্রভাবে রাশি রাশি পশু বিনষ্ট হওয়াতে যাত্রীদিগের মধ্যে শিশুদিগেরও ছুফের অভাব ঘটিয়াছিল। জেমন নদীতীরে একদল অস্বারোহী কালমুখ রুশিয়ার কসাক সৈন্য কর্তৃক নিরবশেষে নিহত হইয়াছিল। একদিকে রুষসৈন্য হইতে সহসা আক্রমণভয়, অপর দিকে প্রচণ্ড শীত ও তুষারপাতে সবলে ধ্বংসের ভয়, এই উভয় ভয়ের মধ্যে পতিত হইয়া কালমুখগণ দ্বিগুণিত বেগে চলিতে লাগিল—পথিপার্শ্বে শতসহস্র কঙ্কাল তাহাদিগের গমনপথ চিহ্নিত করিতে লাগিল। এইরূপে পাঁচমাসে ২১০০ মাইল চলিয়া অবশেষে মৃতাবশিষ্ট পশু ও যাত্রীগণ চীনের সীমানায় আসিয়া পৌছিল। আড়াই লক্ষ যাত্রী এবং উষ্ট্র ব্যতীত অগ্ৰান্ত যাবতীয় সহগামী জীব এই ভীষণ যজ্ঞে জীবন আহতি দিয়াছিল। এত বিপদ মস্তকে লইয়া যখন একদল মানব সহস্র সহস্র মাইল অতিক্রম করিতে পারিল, তখন, যে সময়ে মানুষের সংখ্যা অল্প ছিল এবং স্মৃতরাং মানুষদিগের পরস্পরের নিকটে হিংসাদেব জনিত বাধা পাইবার সম্ভাবনা ছিল না, সেই সময়ে যে আদিম মানব-গুণের ধীরে স্তূহে চলিতে চলিতে পৃথিবীর সুদূরতম অংশেও প্রবেশের সম্ভাবনা ছিল, তাহা বুঝাইতে অধিক বাকাব্যয়ের প্রয়োজন নাই। কেবল পর্বত, মরুভূমি-বিশিষ্ট দেশ সমূহ অতিক্রম করিয়া নহে, মহা মহা সাগর ব্যবধান অতিক্রম করিয়াও যে আদিম মানবের দেশদেশান্তরে উপনিবেশের সম্ভাবনা ছিল, ক্যাতর-ফাগেস তাহা নানা দৃষ্টান্ত ও যুক্তি প্রদর্শন পূর্বক সমর্থন করিয়াছেন। পঞ্জাব দেশের কাংড়া জেলায় নুসিংহপূজা প্রচলিত আছে—নারিকেল গুল্মাদির সাহায্যে সেই পূজা নিষ্পন্ন হয়। তাহা হইতে আমাদের অনুমান হয় যে ভারতের দিকে অন্তত পঞ্জাব পর্যন্ত আদিম মানবের অভাগমন হইয়াছিল—সেই সময়ে পঞ্জাবেও সাগর অভিপ্রবিষ্ট ছিল ও স্মৃতরাং নারিকেল প্রচুর পরিমাণে উৎপন্ন হইত। সেই আদিম মানবের আগমনবৃত্তিই পূজার মধ্য দিয়া আসিয়া আমাদিগের ইতিহাস রচনার সহায়তা করিতেছে।

আদিম মানবের উৎপত্তির স্থাননির্ণয় যেমন দুঃসাধ্য, কালনির্ণয়ও ততোধিক দুঃসাধ্য। নুসিংহপূজে যে মানবের প্রাচুর্য্য হইয়াছিল, তদ্বিষয়ে আর মতবৈধ নাই—কারণ, প্রকারান্তরে বলিতে গেলে যে সময়ে মানবের প্রথম প্রাচুর্য্যব সম্প্রমাণ হইয়াছে, তাহারই নাম পণ্ডিতেরা আদিম মানবের যুগ এবং আমরা নুসিংহপূজা

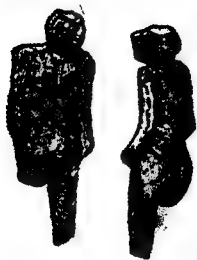
আখ্যা প্রদান করিয়াছি। আদিম মানবের উৎপত্তিকালবিষয়ক বাদান্তবাদেয় একটা প্রধান বিষয় এই যে বরাহযুগে আদিম মানবের অভিব্যক্তি হইয়াছিল কি না। নৃসিংহযুগে আদিম মানবের যে প্রকার প্রাহৃত্য দেখা যায়, তাহাতে বোধ হয় যে বরাহযুগে নিশ্চয়ই মানবের আবির্ভাব ঘটিয়াছিল, নচেৎ নৃসিংহযুগে তাহার সহসা এত অধিক বিস্তৃতি সম্ভবপর বলিয়া বোধ হয় না। নৃসিংহাখ্যা আদিম মানবের ককাল এশিয়া, ইউরোপ, আমেরিকা প্রভৃতি নানা স্থানে প্রাপ্ত হইয়া সময়ে ভূখণ্ডের প্রায় সর্বত্র তাহার বিস্তৃতি সূচিত করিয়া দিতেছে।

বরাহযুগে যে মানবের অভিব্যক্তি হইয়াছিল, তাহার আরও গুরুতর প্রমাণ প্রদর্শিত হইতেছে। যে সকল ভূতর নৃসিংহযুগের অন্তর্গত বলিয়া স্থিরসিদ্ধান্ত হইয়াছে, সেই সকল স্তরের একটীতেও দক্ষিণাশ্র হস্তীর (*Elephas Meridionalis*) ককাল পাওয়া যায় নাই। এই দক্ষিণাশ্র হস্তী বরাহযুগের অন্তস্তরের শেষ অংশেরই জীব বলিয়া সিদ্ধান্ত হইয়া গিয়াছে। এই সকল হস্তীর ককালের সঙ্গে মানবীয় অস্ত্র পাওয়া গিয়াছে এবং কয়েকটা অস্থিতে প্রস্তরস্ত্রের আঘাতচিহ্নও যেন দেখা যায়। বরাহযুগের অন্তস্তরের শেষ অংশের কথা বলিলাম, আবার মধ্যস্তরের প্রথম অংশেও যে সকলে জীবককাল পাওয়া যায়, তাহাদেরও মধ্যে কোন কোন হাড়ে অস্ত্রাঘাত চিহ্ন যেন পাওয়া যায় বলিয়া বোধ হয়। মধ্যস্তরের শেষ অংশে বিলত্রিত অগ্নিপ্রস্তর (*chipped flints*) পাওয়া যায় বোধ হয়। পাঁচ বকম অগ্নিপ্রস্তর হইতে একই বকমে প্রস্তুত অস্ত্র দেখা গিয়াছে। উপরে অনেক স্থলে আমি “বোধ হয়” প্রভৃতি অনুমান-মূলক শব্দের উল্লেখ করিয়াছি—সেই সকল বিষয়ে পণ্ডিতগণের মধ্যে মতবৈধ আছে, সেগুলি সর্ববাদসম্মত নহে। বরাহযুগের অন্তস্তরের প্রথম অংশে চারিটা ককাল পাওয়া গিয়াছে, তন্মধ্যে একটা জীলোকের এবং দুইটা বালকের। আশ্চর্য্য এই যে এই ককালগুলি নৃসিংহযুগের প্রাপ্ত ককাল-অপেক্ষা পণ্ডবহীন। কিন্তু এখনও স্থির হয় নাই যে এই সকল ককাল সত্য সত্য বরাহযুগের মানবের অথবা নৃসিংহযুগের মানবককাল কোন প্রকারে বরাহযুগের স্তরে আসিয়া পড়িয়াছে। আমেরিকার আইডাহো প্রদেশের নম্পা গ্রামে বরাহ যুগের একটা স্তরে এক ইঞ্চি মাত্র লম্বা একটা মৃণ্ময় মূর্ত্তি পাওয়া গিয়াছে—তাহার এক অংশ অগ্নিদগ্ধ। তাহার গায়ে লৌহদক্ষ্যানের (*oxide of iron*) স্তর পড়িতে



অঃ বাঃ পৃঃ ১২৬।

৩৮শ চিত্র।
বর্মা হইতে প্রাপ্ত আদিম
অস্ত্র—বিপত্রিত অগ্নি প্রস্তর।



অঃ বাঃ পৃঃ ১২৬।

৩৯শ চিত্র।
নল্লা গ্রামে প্রাপ্ত মৃৎর মানব মূর্তি।

তাহার প্রাচীনতা সম্বন্ধে সন্দেহ মাত্র নাই। এই মূর্তি যখন প্রথম আবিষ্কৃত হইল তখন ভূতত্ত্ববিৎ পণ্ডিতগণের মধ্যে মহা কোলাহল পড়িয়া গিয়াছিল। যাই হোক, এই মূর্তি সত্য সত্য বরাহযুগের মানবের হস্তরচিত কিনা, তাহা নিয়ে এখনও বিশেষরূপেই মতভেদ আছে। বরাহযুগের উত্তরে মানবাত্ত্বের কোনই পরিচয় পাওয়া যায় নাই।

বরাহযুগে যদি মানবের বিস্তৃত অস্তিত্বই ছিল, তবে নৃসিংহযুগের জায় তাহার পরিচয়বাছা পাওয়া যায় না কেন? নৃসিংহযুগের জায় বরাহযুগের মানবের কঙ্কাল দেখিতে পাওয়া যায় না কেন? পূর্বে অধ্যায়ে বলিয়া আসিয়াছি যে বরাহযুগ পর্য্যন্ত সমগ্র ভূমণ্ডলে গ্রীষ্মঋতুরই সর্বাধিক প্রাধান্ত ছিল, শীতঋতুর আবির্ভাবই হয় নাই। সুতরাং সম্ভবত অস্তান্ত জীবগণের জায় মাহুগ ও গুহা প্রভৃতি নির্জন ও শীতনিবারক স্থানে আশ্রয় লইবার পরিবর্তে মাঠে জঙ্গলে বিচরণ করিত। অস্তান্ত জীবজন্তু নদীপ্রবাহে ভাসিয়া গিয়া এবং অস্তান্ত উপায়ে প্রোথিত হইয়া নিজেদের জীবনের বিনিময়ে পৃথিবীর ইতিহাসের উপকরণ সংগ্রহ করিয়া রাখিয়াছিল, কিন্তু মাহুগ নিজ বুদ্ধিবলে সেই সকল বিপদ হইতে আত্মরক্ষা করিয়া ইতিহাসের উপকরণ সংগ্রহের পথে বিশেষ বিঘ্ন আনয়ন করিয়াছে—তাহাদের কঙ্কাল সকল উপযুক্ত স্থানে রক্ষিত না হওয়াতে জল স্রোতা-ভাপ প্রভৃতির রাসায়নিক কার্যকলে সম্পূর্ণ বিলুপ্ত হইয়া গিয়াছে। মানবাত্ত্বের প্রধান সাক্ষী কঙ্কালের অস্তিত্ব বরাহযুগে দেখা যায় না বটে, কিন্তু তাই বলিয়া সন্দেহের যে একান্ত অভাব তাহা নহে। ইতিপূর্বেই জীবগণের অস্থিতে অস্ত্রাঘাতচিহ্নের কথা বলিয়া আসিয়াছি। চারিটা কঙ্কাল প্রাপ্তির এবং যুগ্মমূর্তি প্রাপ্তিরও উল্লেখ করিয়াছি। এই সকল ব্যতীত আমেরিকায় কালিকর্ণিয়ার স্বর্ণধনি হইতে বরাহযুগের স্তরে মানবহস্তের অনেক চিহ্ন পাওয়া গিয়াছে। এই স্বর্ণধনির ভিতরে পুথরের হামামিত্তা পাওয়া গিয়াছে। আমেরিকায় এই অঞ্চলের বরাহ স্তর সকল প্রাচ্য মহাদেশের বরাহস্তর অপেক্ষা অনেক আধুনিক। আর, প্রাচ্য মহাদেশে যেমন বরাহ ও নৃসিংহযুগের মধ্যে হিমাচ্ছাদনের কালে একটা সীমা-রেখা দাঁড়াইয়া গিয়াছে, আমেরিকায় সে রূপ হয় নাই। তথায় স্থানে স্থানে হিমকেন্দ্র হইয়াছিল এবং হিমাচ্ছাদন অপেক্ষাকৃত অধিককাল স্থায়ী হইয়াছিল। সুতরাং আমেরিকায় বরাহ স্তরসমূহকে ঠিক বরাহ যুগের

বলিতে পারি কি না সন্দেহ এবং উপরোক্ত হামামদিস্তার নির্দোষ মানব সত্যই বরাহযুগে আবির্ভূত হইয়াছিল কি না বলা বড়ই দুঃস্থ। আমাদের অনুমান হয় যে আমেরিকার, বিশেষত কালিফোর্নিয়া অঞ্চলের আমানব জীবসকল প্রাচ্য মহাদেশে নৃসিংহযুগে আবির্ভূত হইয়া তথায় বরাহস্তরসংগঠন কালে উপনিবেশ করিয়াছিল।

আদিম মানবের কাল নির্ণয় করিতে গিয়া আমরা দেখিয়া আসিলাম যে নৃসিংহযুগে মানুষের আবির্ভাব ও প্রাক্কর্ভাব সম্বন্ধে পণ্ডিতেরা সকলেই একমত, কিন্তু বরাহ যুগের মধ্যস্তরে মানবের অস্তিত্বপরিচয় পাইলেও পণ্ডিতেরা তদ্বিষয়ে অভিন্নমত হইতে পারেন নাই। এইবারে আমরা অল্প এক প্রণালী অবলম্বনে আদিম মানবের জন্মকাল নির্ণয়ে অগ্রসর হইব। নৃসিংহযুগের মানবকঙ্কালগুলি অধিকাংশই পূর্বের ওয়াশিংটন প্রভৃতি আচ্ছাদিত স্থানে পাওয়া গিয়াছে। পণ্ডিতেরা অনুমান করেন যে হিমশৈলের কঠোরতা হইতে আত্মরক্ষার জন্য অত্যন্ত জীব-গণের জ্বায় মানবও শীতাতপনিবারক ওয়াশিংটনের আশ্রয় গ্রহণ করিয়াছিল। নৃসিংহ যুগে ধরণী যে হিমাচ্ছাদনে আবৃতপ্রায় হইয়াছিল, তদ্বিষয়ে পূর্ব অধ্যায়ে ইঙ্গিত করিয়া আসিয়াছি। অধিক জরের পর উত্তাপ সহসা কমিয়া গিয়া রোগীর গা যেমন হিম হইয়া পড়ে, সেইরূপ সৃষ্টির আদি অবধি বরাহ যুগ পর্যন্ত সুদীর্ঘ উত্তাপের পর কোথা হইতে হিমশৈল আবির্ভূত হইয়া পৃথিবীর অধিকাংশ ছাইয়া ফেলিল।

এই হিমস্তূপ সময়ে গলিয়া গিয়া শত শত নদনদীর যে জন্মদান করিয়াছিল, তাহা বলা বাহুল্য—রাইন নদ এই সকল নদ নদীর অন্ততম। এই রাইন নদের আদিম গর্ভে হিমগলিত প্রবাহে আনীত পলি দেখা যায় প্রায় ৮০০ ফুট গভীর। নীলনদের বস্তায় যে পলি পড়ে, পরীক্ষা দ্বারা দেখা গিয়াছে যে তাহার পরিমাণ শতাব্দীতে তিন ইঞ্চি মাত্র। এই হিসাবে গণনা করিয়া বলা যায় যে রাইন নদের পলি পড়া প্রায় ২২০০০ বৎসর পূর্বে। বলা বাহুল্য যে হেমস্ত যুগের পূর্ণ প্রভাবের সময় হিমশৈল সকল গলিয়া নদনদী প্রস্রাব করণে বিশেষ অগ্রসর হয় নাই। যতদূর প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে, তাহাতে বলা যায় যে হেমস্ত যুগের শীতের শেষ সীমার পর, যতদূর সম্ভব হিমাচ্ছাদন সম্পূর্ণ হইবার পর, কতকটা পূর্বের জ্বায় প্রায়শ্চাত্ত প্রাক্কর্ভাব ঘটিয়াছিল এবং তাহারই ফলে রাইন প্রভৃতি নদনদীর উৎপত্তি।

হিম যুগের পর আবার দারুণ গ্রীষ্মের আবির্ভাব হইল কেন ? অধিকাংশ ভূতত্ত্ববিৎ পণ্ডিত স্বীকার করেন যে সম্ভবত হিমশৈলের ভায়ে ভূপৃষ্ঠের কিছু নামিয়া গিয়া সাগরের উচ্চস্ত্রোত প্রবেশের পথ বচনা করিয়াছিল এবং তাহারই ফলে ধরণী আবার শ্রাম শোভা ধারণ করিবার অবসর পাইলেন। সুইডেনের দুই হাজার ফুট উচ্চে সামুদ্রিক জীবের রুক্ষাল পাওয়া যায়। প্রমাণ পাওয়া গিয়াছে যে সুইডেন হেমন্ত যুগের শেষ সীমায় বর্তমান অপেক্ষা অন্তত ২০০০ ফুট অধিকতর উচ্চ ছিল। গ্রেট ব্রিটেন তৎকালে বর্তমান অপেক্ষা অনেক উচ্চ ছিল এবং হিমশৈলের ভায়ে ২০০০ ফুটেরও অধিক নামিয়া গিয়াছিল। এইরূপে সম্ভবত সুইডেন উচ্চ ভূমির নামিবার স্বত্বপাত হইতে অন্তত ৬০০০ ফুট ওঠানামা করিয়াছে এবং হিম ভায়ে অন্তত ৪০০০ ফুট সাগরে অগ্নুপ্রবিষ্ট হইয়াছিল। সুপ্রসিদ্ধ ভূতত্ত্ববিৎ লায়েল পরীক্ষা দ্বারা দেখিয়াছেন যে শতাব্দীতে আড়াই ফুট ভূপৃষ্ঠের উঠিয়া থাকে। •এই হিসাবে বলা যাইতে পারে যে হিমশৈল গলিয়া নদনদী প্রস্তুত হইবার ন্যূনধিক ১৬০০০ বৎসর পূর্বে সুইডেন বরফের চাপে নামিতে আরম্ভ করিয়াছিল। এই খানে দেখিতেছি যে হেমন্তযুগের প্রচণ্ডতম প্রভাব পৃথিবীর উপরে অন্তত ৪৮০০০০ বৎসর পূর্বে পড়িয়াছিল। সুতরাং ইহাও বলা যাইতে পারে যে অন্তত ৪৮০০০০ বৎসর পূর্বে পৃথিবীতে মানবের বিস্তৃত অস্তিত্ব ছিল এবং তাহারা ভীষণতম শীত হইতে আত্মরক্ষার জন্য গুহা প্রভৃতি স্থান আশ্রয় করিয়াছিল। আমাদের অনুমান হয় যে শীত প্রচণ্ডতম হইবার বহুপূর্বাধিই মানব গুহাশ্রয়ী হইতে বাধ্য হইয়াছিল। ফকনার বলেন যে ভারতে বরাহযুগে মানবের অস্তিত্বপরিচয় পাওয়া যায়। ইহা সত্য হইলে আদিম মানবের কালনির্ণয়ে আমাদেরকে আরও অনেক পিছাইয়া যাইতে হয়। বরাহযুগে মানবের অস্তিত্ব যে বিশেষ আশ্চর্য্যকর নহে তাহা স্থানীয় ভূতত্ত্ববিৎ অধ্যাপক প্রেসটনের উল্লিখিত প্রমাণেই স্পষ্ট বুঝা যাইবে।

অধ্যাপক প্রেসটন ইংলণ্ডের ওয়েল্ডীয় পর্বত শ্রেণীর মধ্যে ৮০০ ফুট উচ্চে মানব-নির্মিত অস্ত্র পাইয়াছিলেন। স্থানীয় অবস্থা পরীক্ষা করিয়া তিনি বলেন সেই অস্ত্র নিশ্চয়ই আরও ২০০০ ফুট উচ্চে ছিল—সেই ২০০০ ফুট দূর হইয়া যাওয়াতে এখন ৮০০ ফুট মাত্র উচ্চে নানিয়া পৌছিয়াছে। আবার

সেই নীল নদের পরীক্ষার দেখা গিয়াছে যে ৩০০০ বৎসরে এক ফুট মাটি ক্ষয় হয় । সুতরাং ২০০০ ফুট ক্ষয় করিতে নানাদিক ৬০ লক্ষ বৎসর লাগিয়াছে । প্রকারান্তরে দেখিতেছি যে ৬০ লক্ষ বৎসর পূর্বেও মাহুঘের অস্তিত্ব ছিল । যখন মানবের আবির্ভাবকাল পণ্ডিতগণের মধ্যে চার পাঁচ লক্ষ হইতে ৬০ লক্ষ পর্য্যন্ত বিস্তৃতি লাভ করিয়াছে, তখন এইস্থলে পঞ্জিকাকারদিগের মতে কত বৎসর দাঁড়ায় দেখিলেও ক্ষতি নাই বোধ হয় । কলিযুগের পরিমাণ ৪৩২০০০ বৎসর, দ্বাপরের ৮৬৪০০০ এবং ত্রেতার ১২৯৬০০০ বৎসর । সত্য-যুগের পরিমাণ ১৭২৮০০০ বৎসর এবং চার অমৃতার, সুতরাং গড়ে প্রত্যেক অবতারের কালপরিমাণ ৪৩২০০০ । বরাহ যুগের তিন স্তর ধরিলে প্রত্যেক স্তরে ১৪৪০০০ পড়ে । বর্তমানে ৫০০৩ কলিগতাক চলিতেছে । এখন বরাহযুগের মধ্যস্তর অবধি কলিযুগের শেষ পর্য্যন্ত ধরিলে ৩৩২২০০০ বৎসর হয় এবং বর্তমান কলিগতাক পর্য্যন্ত ধরিলে ২৪৫৩০০৩ বৎসর হয় অথবা অন্তত ২৪ লক্ষ বৎসর পূর্বে মানবের অস্তিত্ব ছিল । যতদূর সম্ভব নানাদিক দিয়া আমরা আদিম মানবের আবির্ভাবকাল নির্ণয় করিবার চেষ্টা করিয়াছি ।

ইতি ঐকিতীক্ষনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথার আদিম মানবের

স্থান ও কাল নির্ণয় মূলক একাদশ কথা সমাপ্ত ।



দ্বাদশ কথা—আদিম মানবের আচার ব্যবহার ।

এইবারে আমরা আদিম মানবের আচার ব্যবহারের আলোচনার প্রবৃত্ত হইব । মনুষ্যের আকৃতি অনেক সময়ে তাহার গুণ এবং আচার ব্যবহার ব্যক্ত করে । পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা নৃসিংহযুগের তিনটি স্তরে প্রধানত তিন জাতীয় মনুষ্যকাল আবিষ্কার করিয়াছেন—আমরা কিন্তু প্রথম দুই স্তরকে নৃসিংহযুগের অন্তর্গত ধরিব এবং তৃতীয় স্তরকে বিভিন্ন যুগের অন্তর্ভুক্ত করিব । প্রথম দুই স্তরে যে দুই জাতীয় কাল আবিষ্কৃত হইয়াছে, তাহাদের প্রথম আবিষ্কারস্থানের নামানুসারে যথাক্রমে ক্যান্টোড (canstadt) ও ক্রোম্যাগনন (cro-magnon) রাখা হইয়াছে । হক্সি ক্যান্টোড মানবের যে বর্ণনা দিয়াছেন তাহাতে তাহাকে অতিশয় হিংস্র ও পশুভাবাপন্ন বলিয়া বোধ হয় । “এই মানব আকারে ক্ষুদ্র, কিন্তু ইহাদের গঠন খুব দৃঢ় । ইহার উরুর অস্থি দৃষ্ণ বৃদ্ধিম, এই অস্থির নিম্ন প্রান্ত একরূপ ভাবে গঠিত যে সে জাহ্নু কিঞ্চিৎ না বাঁকাইয়া চলিতে পারিত না । ইহার করোটি (skull) লম্বা ও চ্যেপ্টা । ইহার ক্রুর বানর প্রভৃতির স্তার বাহিরে খুঁকিয়া থাকিত । পরিফুট চিবুক মানবের উন্নতির একটি প্রধান লক্ষণ, ক্যান্টোড মানবের সেই চিবুকের সম্পূর্ণ অভাব ছিল এবং সেই কারণে ইহার চোয়াল দুটীর নিম্ন অংশ গভীর ও নীচের দিকে ও পিছনদিকে ঝোলানো । এইরূপ চোয়ালের ঝোলানো ভাব নিতান্তই পশুস্বভাবক । ইহার অগ্রবাহ সভ্য মানব অপেক্ষা অনেক লম্বা ছিল, হাড়গুলো মোটা এবং হস্তপদের কঙ্কালগুলি অপেক্ষাকৃত বর্জুলাকার । ইহাদের নাকের হাড়গুলি চ্যেপ্টা । ইহাদের মাথা কিছু বিম্বীত এবং মস্তিষ্কের অধিকাংশ করোটির পশ্চাদংশে রক্ষিত । ইহাদের কপাল সরু ও পশ্চাদ্বিম্বীত । ” ক্যান্টোড মানবের কাল উত্তরে দক্ষিণে এত অধিক সংখ্যক পাওয়া গিয়াছে যে পণ্ডিতেরা নৃসিংহযুগের প্রারম্ভকালে ইহার অভ্যন্তর বিস্তৃতি অনুমান করিয়া থাকেন ।

নৃসিংহযুগের দ্বিতীয় স্তরে প্রাপ্ত ক্রোম্যাগননের সহিত ক্যান্টোডের

সাদৃশ্য অঙ্গ এবং প্রভেদ বিস্তর । সাদৃশ্যের মধ্যে উভয়ের করোটি বিলম্বিত এবং মস্তিষ্কের অধিকাংশ করোটির পশ্চাদংশে রক্ষিত । এখনও চিবুকের অভাব আছে এবং চোয়ালের নিম্ন অংশ এখনও নীচের দিকে ও পিছনদিকে একটু ঝোলানো আছে । এই সাদৃশ্য ব্যতীত আর সকল বিষয়েই উভয়ের মধ্যে প্রভেদ । ক্রোম্যাগনন মানব অপেক্ষাকৃত লম্বা ছিল—গড়ে ৫ ফুট ১০ ইঞ্চি, একটীর দৈর্ঘ্য ৬ ফুট ৮ ইঞ্চি দেখা গিয়াছে । ইহার কপাল উপযুক্ত উঁচু ও নিটোল ছিল—আর মস্ক ও পশ্চাদ্বলম্বিত নাই । ক্রম্বয়ের আর সেরূপ বাহিরে ঝুঁকিয়া আসিবার ভাব নাই । পশুত্ববাজক অত্যন্ত চিত্ত সকলও প্রায় সম্পূর্ণ অদৃশ্য হইয়া গিয়াছে । নাসিকার চেপ্টাভাব চলিয়া গিয়া বহিঃবিকাশ ও শুকনামাস লাভ হইয়াছে । মস্তিষ্ক যথাপরিমিত স্থান অবলম্বন করিতে মুখের কাঠামো স্ফুটন হইয়াছে । কি ক্যান্‌ষ্ট্যাড, কি ক্রোম্যাগনন, কাহারও জটা ও লোমবিজুস্তিত দেহের কোন বিবরণ দেখি নাই, কিন্তু আদিম মানব সম্বন্ধীয় একটা পুস্তকে সম্ভবত ক্যান্‌ষ্ট্যাড মানবের যে চিত্র প্রদত্ত হইয়াছে, তাহা-হইতে জটায়ুক্ত দেহই সম্পূর্ণ ব্যক্ত হয় ।

আদিম মানবের যুগকে আমরা নৃসিংহ নামে অভিহিত করিয়াছি, কিন্তু ক্যান্‌ষ্ট্যাড ও ক্রোম্যাগনন, এই দুই জাতীয় মানবের মধ্যে কাহাকে নৃসিংহ বলা যাইতে পারে ? যতদূর বুঝা যায়, ক্রোম্যাগনন মানবই নৃসিংহ নামের উপযুক্ত । নৃসিংহধ্যানে আছে যে তাহার শরীর স্বর্ণস্পর্শী বা দীর্ঘায়তন, তাহার গ্রীবা অদীর্ঘ ও স্থূল, বক্ষঃস্থল বিশাল । তাহার অতিশয় দৃঢ় এবং অত্যন্ত অধিক পেশীবলবিশিষ্ট । তাহাদের উরু অত্যন্ত চওড়া ও নিবিড় । শব্দ, চক্র, পাশ, অঙ্কুশ, কুলিশ, গদা প্রভৃতি অস্ত্র তাহার সহচর । নৃসিংহ হিরণ্যকশিপুকে নখরাস্ত্র বা “বাঘনখ” প্রভৃতির দ্বারা নখরাকার কোন অস্ত্রের দ্বারা বিদীর্ণ করিয়াছিলেন । শাস্ত্রে নৃসিংহের শুভ্রভেদ করিয়া প্রকাশ হইবার কথারও উল্লেখ আছে । নৃসিংহের দেহ ও বিশেষত কণ্ঠ জটা ও লোমে বিজুস্তিত ।

ইতিপূর্বেই আমরা ক্রোম্যাগনন মানবের যে বর্ণনা দিয়াছি, তাহাতে উভয়ের দেহসাদৃশ্য বেশ বুঝা যাইবে । তদ্ব্যতীত, ক্রোম্যাগনন নানাপ্রকার এবড়োখেবড়ো অস্ত্র ব্যবহার করিত । তীক্ষ্ণধার ফলকবিশিষ্ট ক্ষুদ্র বসন অধি-



৪০শ চিত্র ।

ক্যান্টোড মানব ।

(The story of primitive men হইতে গৃহীত)

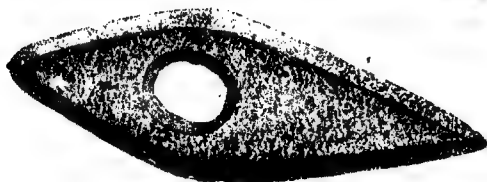
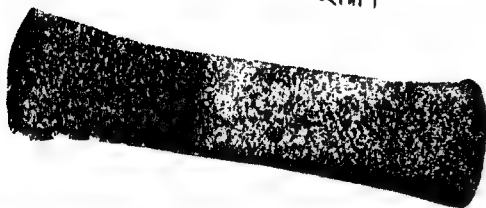


৪১শ চিত্র ।

প্রস্তর বর্ষাকালক ।



৪২শ চিত্র।
কোম্যাগননের প্রস্তর ছোঁরা।



৪৩শ চিত্র।
কোম্যাগননের সচ্ছিন্ন কুঠার।



৪৪শ চিত্র।
কোম্যাগননের কুঠারমস্তক।



৪৫শ চিত্র।
হরিণ শূদে বসান কুঠার।



৪৬শ চিত্র।
পাথরের ছুরি।

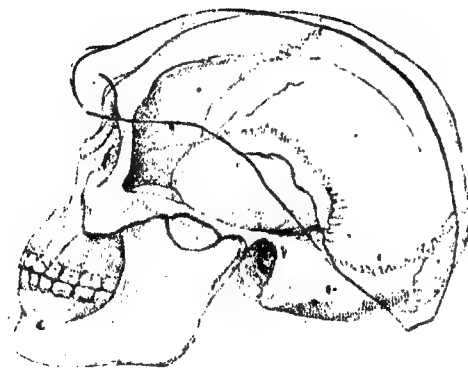


৪৭শ চিত্র।
প্রস্তর-খস্কা।



৪৮শ চিত্র।
প্রস্তর-করাভ।

ক্যানষ্ট্যাড

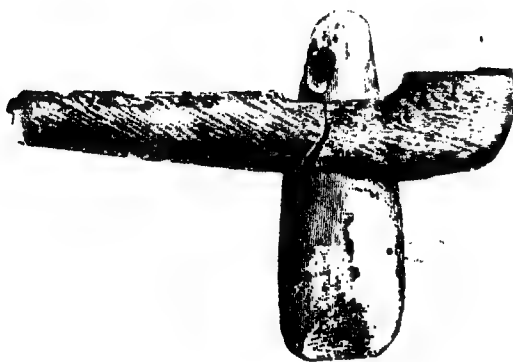


অস্ত্রেলীয়

৪৯শ চিত্র।

অস্ত্রেলীয় কেরোটি চিত্রে, আদিম ক্যানষ্ট্যাড মানবের
কেরোটীর আকৃতি প্রদর্শিত।

($\frac{1}{2}$ আকৃতি)



৫০শ চিত্র।

আদিম প্রস্তর কুঠার।

কাংশস্থলে ব্যবহৃত হইত—তাহার এক পিঠ মসৃণ, অপর পিঠ কাটা ও অমসৃণ । তাহারা তীর প্রস্তুত করিত এবং পক্ষী ও ক্ষুদ্র স্তন্যপায়ী পশুও বধ করিত, কিন্তু সচরাচর বল্লম ও ছোরা অবলম্বনে বৃহৎকার্য্য জন্ত, বিশেষত ঘোড়া, আক্রমণেই প্রবৃত্ত হইত । ক্রোম্যাগনন প্রায়ই গুহা আশ্রয় করিয়া বাস করিত । পণ্ডিতেরা অনুমান করেন এই বাস গৃহের অধুকেরণেই তাহাদের কবর স্থান নির্মিত হইত ।

ক্যান্‌ষ্ট্যাড মানবের সমসাময়িক জীব ছিল ম্যামথ লোমশ গণ্ডার, গুহা-ঋক্ষ ও গুহা-হায়েনা প্রভৃতি বিলুপ্ত বৃহৎকার্য ও হিংস্রক জীব সকল । বলা বাহুল্য যে এই সকলের সহিত তাহার ক্রমাগত কঠোর যুদ্ধ চলিয়াছিল । অস্ত্রশস্ত্রও কাজেই বুদ্ধি পাইতে লাগিল । হরিণের শিং, ভালুকের চোয়ালের হাড় হইতেও প্রস্তুত অল্পসংখ্যক অস্ত্র পাওয়া যায়, কিন্তু অগ্নিপ্রস্তুতেরই চাঁচক (scraper), খস্কা (borer), হাতল সমেত ছুরি, বাটালি ও হাড়ুড়ি অধিক দেখা যায় । পাতলা গোঁচের বৃহৎ কুঠার ক্যান্‌ষ্ট্যাড মানবের সর্বপ্রধান অস্ত্র ছিল । অস্ট্রেলিয় আদিম নিবাসীদিগের মুখের সহিত ক্যান্‌ষ্ট্যাডের মুখের যেমন সাদৃশ্য দেখা যায়, সেইরূপ তাহাদের উভয়ের নির্মিত কুঠারও দেখিতে প্রায় এক । ক্যান্‌ষ্ট্যাডেরা নিতান্ত বেরসিক ছিল না—এই স্তরে সচ্ছিন্ন শব্দক রাশি দেখা যায়, সম্ভবত সেগুলি অলঙ্কার স্বরূপে ব্যবহৃত হইত । এই আদিম মানবের প্রধান কার্য্য ছিল শীকার, ইহারা বেশী গুহা-শ্রমী ছিল না—মাঠে মাঠে, বনজঙ্গলে ছুটিয়া ছুটিয়া ক্ষুদ্র বৃহৎ জীব সকল শীকার করিয়া বেড়াইত । বোধ হয় নরমাংসও ইহাদের আহাৰ্য্য ছিল । ইহারা গরিলাদের স্থায় অসামাজিক ছিল ।

ক্রোম্যাগনন যেমন শীকারী ছিল, তেমনি যোদ্ধাও ছিল । অস্ত্রশস্ত্রের তীক্ষ্ণতা ও পারিপাট্যে তাহাদের বড়ই লক্ষ ছিল । সচরাচর এই ক্রোম্যাগননের কালকে তাহাদের সহচরী জীব অহুসারে তিন স্তরে বিভক্ত করা হয়—(১) ম্যামথ ও গুহা ঋক্ষের স্তর, (২) মিশ্র স্তর এবং (৩) বরা হরিণের স্তর । এই তিন স্তরে অস্ত্রশস্ত্রেরও ক্রমিক উন্নতি দৃষ্ট হয় । প্রথম স্তরে ক্রোম্যাগনন যে কোন প্রকারের কঠিন প্রস্তুত পাইত, তাহা হইতেই অত্যন্ত কল্প অস্ত্র সকল নির্মাণ করিয়া তদ্বারাই ম্যামথ, গুহাঋক্ষ প্রভৃতি বৃহৎকার্য্য

জীব সকলের সহিত সংগ্রাম করিতে পরাস্থ হইত না । ক্রমে যে সকল অগ্নি-প্রস্তর (flint) স্বভাবত ভাঙা পাওয়া বাইত, তাহাই চাচিরা ছুনিয়া, ভীক্ষ-ধার করিয়া দ্বিংসক প্রস্তুত হইত । এই স্তরে তীরকলকের সাঁপি (barb) দেখা যায় না এবং প্রস্তরনির্মিত কলকগুলিও অত্যন্ত অমঙ্গল । বর্ষা ও শড়কীর মুখগুলি ক্রমে ভীক্ষধার প্রস্তুত হইতে লাগিল । এই বর্ষা ও শড়কীর একরূপ বল ছিল এবং সেগুলি একরূপ বলের সহিত নিকিপ্ত হইত যে তাহা ঘারা বলা হরিণের মেরুদণ্ড এবং মজ্জাবোঁর জজ্বাহি ভেদ করা কিছু কঠিন কার্য ছিল না । বল্গা হরিণের একটা ককালের মেরুদণ্ডে এবং মজ্জাবোঁর একটা ককালে বিধ-ণ্ডিত জজ্বাহিসহ জামুতে বর্ষা বা শড়কীর অগ্রভাগ বিদ্ধ থাকিতে দেখা গিয়াছে । চকমকি পাথরের এক আঘাতে প্রাপ্ত ফালিকে ছুরি করা হইত । উপরে যে দ্বিংসকর কথা বলিয়া আসিলাম, তাহার একদিক বা মঙ্গল হইত, অপর দিক হস্তে অত্যন্ত ক্লান্ত থাকিত । দ্বিতীয় স্তরে দ্বিংসকর উভয় পিঠই মঙ্গল হইতে এবং দৃঢ়ভাবে ধরিবার অল্প তাহার হাতল প্রস্তুত হইতে দৃষ্ট হয় । তীর ফলকেরও ক্রমশ সাঁপি প্রস্তুত হইতে লাগিল ।

তৃতীয় বা বল্গা হরিণের স্তরে ম্যামথ প্রভৃতি প্রথম স্তরের জীব-সকল একপ্রকার অদৃষ্ট হইয়াছিল বলিলেই চলে । দ্বিতীয় স্তরে তবু হুঁচকাটা প্রথম স্তরের জীব দেখা বাইত । এই তৃতীয় স্তরে প্রকৃতপক্ষে হাড়ের ব্যবহার আরম্ভ হয় । প্রথম দুই স্তরে যেমন চকমকি পাথর ও তাম্বুরূপ কঠিন প্রস্তর অস্ত্রশস্ত্রের নির্মাণে প্রধানত ব্যবহৃত হইত, শেষ স্তরে সেইরূপ অস্ত্র নির্মাণে প্রধানত হাড়েরই ব্যবহার চলিয়াছিল । তখনও ছুরিকাদি গার্হস্থ্য দ্রব্য নির্মাণে অগ্নিপ্রস্তর প্রচলিত ছিল । এই প্রস্তর-কলক সমূহের সাহায্যে হরিণ শৃঙ্গ ও গজদাঁড়ের অস্থি সকল কণ্ঠিত ও খোদিত হইয়া অস্ত্রাকারে পরিণত হইত । এই স্তরে বর্তমান কালের ছুঁচের মত লম্বা অস্থি-নির্মিত সজ্জিত ছুঁচ পাওয়া যায় । শৃঙ্গ ও হস্তীদন্ত প্রভৃতি অবশ্য অস্থি শ্রেণীর অন্তর্গত বলা বাহুল্য । এই সকল ছুঁচের দ্বারা বোধ হয় সেই আদিম মানবগণ চর্ম্মখণ্ড সকল জীবতন্তুর সাহায্যে পরিধানের উপযুক্ত করিয়া লীড় হইতে কথঞ্চিৎ আশ্রয়লা করিত । অস্থি হইতে তীরফলকেরও বেশ পরিষ্কার সাঁপি প্রস্তুত হইতে লাগিল । মানবের বর্তমান সমাজের



৫১শ চিত্র।
সাঁপিহীন তীরফলক।



৫২শ চিত্র।
সবৃত্ত তীরফলক।



৫৩শ চিত্র।
সাঁপিয়ুক্ত তীরফলক।



৫৪শ চিত্র।
অস্থি নির্মিত ছুঁচ ও পাথরের
নেহাই।

উন্নতিসাধনে লোহ যে সহায়তা করিয়াছে, মানবের সেই আদিম সমাজের উন্নতিসাধনে জীবের অস্থি, শৃঙ্গ প্রভৃতি সেই পরিমাণ সহায়তা করিয়াছে বলিলে অত্যাশ্চর্য্য হইবে না ।

ক্রোমাগননের শীকারের প্রধান জন্ত ছিল ঘোড়া । যেখানে এই আদিম মানবেরা বাস করিত, তাহারই সন্নিকটে বাসস্থানের সর্বপ্রকার আবর্জনা ফেলিত—একস্থানে এমন দুই তিন পুরুষ ধরিয়া এক পরিবার হয়তো আবর্জনা ফেলিয়া আসিতেছে, এই আবর্জনার দগ্ধকাষ্ঠ, অস্থি প্রভৃতি নানা পদার্থই নিক্ষিপ্ত হইত । সেই আবর্জনারাশির মধ্যে বল্গা হরিণের ও ঘোড়ার হাড় এবং ধরগোস, কাঠবিড়াল প্রভৃতিরও অস্থিশেষ বিস্তর পাওয়া যায় । কদাচিত্ ম্যামথের হাড় পাওয়া যায় । ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র অনেক পক্ষীরও অস্থি সেই আবর্জনার সহিত মিশ্রিত । এই সকল হইতে স্পষ্টই বুঝা যায় যে এই সকল জীবজন্তু ক্রোমাগননের আহাৰ্য্য ছিল । মৎস্তের হাড় তত বেশী পাওয়া যায় না, তাহাতে বোধ হয় যে মৎস্তাহার দবেমাত্র আরম্ভ হইয়াছিল, কিন্তু সেই মৎস্ত জলি জালে ধরা হইত না, বল্লমের সাহায্যে বিদ্ধ করা হইত । বৃহৎ কোন জন্তু মারিয়া গুহার সমগ্র অংশ আনিবার অনুবিধা হইলে তাহাকে কাটিয়া কুটিয়া আনা হইত । গুহার মাত্র কেরোটি ও পৃথক্ পৃথক্ ছিন্ন অংশের অস্থি পাওয়া যায় । মজ্জা ও মগজ আদিম মানবের বোধ হয় অতি প্রিয় খাদ্য ছিল । যে সকল অস্থিতে মজ্জা পাওয়া যায়, তাহার প্রায় সকল গুলিই চেরা দেখা যায় । আবর্জনার মধ্যে ছাই ও দগ্ধকাষ্ঠ খণ্ড সকল পাওয়া বাওয়াতে অনুমান হয় যে অগ্নিব্যবহার অজ্ঞাত ছিল না । কিরূপ প্রণালীতে এই অগ্নিব্যবহার হইত তাহা বলা বড়ই কঠিন । ক্রোমাগনন মানব যে স্তরে পাওয়া যায়, সেই স্তরে কোন প্রকার মৃগের পাত্র দেখা যায় না । সম্ভবত সাইবীরিয়দিগের ভায় চম বা কহিহালীর জলে অত্যাশ্চর্য্য প্রস্তরখণ্ড ফেলিয়া গরম করিত । বতহূর জানা যায় তাহাতে বোধ হয় যে নুসিংহ মোটেই নরমাংসভুক ছিল না ।

ক্যান্ট্রাড অপেক্ষা নুসিংহ বা ক্রোমাগনন অধিকতর সামাজিক ছিল । তাহার বড় বেশী বাবাবর বা ভবঘুরে ছিল না । এক স্থানে হারী থাকিবার তাব আসিয়াছিল, নচেৎ এক স্থানে আবর্জনারাশি সঞ্চিত দেখা হাইত না । নুসিংহের সামাজিকত্বের পরিচয় তাহাদের অলঙ্কারে পাওয়া যায়—

অপরের নিকট সুন্দর দেখানই অলঙ্কারের প্রধান উদ্দেশ্য । পূর্বেই বলিয়াছি যে সচ্ছন্দ শব্দকাদি নৃসিংহের বাসস্থলের নিকটে অনেক পাওয়া যায় । এই সকল শব্দকের মধ্যে কতকগুলি সামুদ্রিক বলিয়া জানা গিয়াছে, তাহাতে বোধ হয় যে ক্রোমাগনমগণ কোনপ্রকার জলযান অবলম্বনে দেশবিদেশে যাতায়াত করিয়া সেই সকল সংগ্রহ করিত । ইহা ব্যতীত গলহার, কঙ্কণ প্রভৃতি নানা অলঙ্কার নৃসিংহযুগের শেষ স্তরে পাওয়া গিয়াছে । নৃসিংহযুগেও নৃসিংহকে অলঙ্কারশোভিত বলিয়া উল্লেখ দেখা যায় ! বৃহৎ মাংসাশী জীবের দাঁত, হস্তীদন্ত, নানাপ্রকার প্রস্তর এবং রৌদ্রশুক মৃত্তিকার প্রস্তুত গুটীর বা পলার মালা প্রস্তুত হইত । নৃসিংহ নিজদেহ নানাবর্ণে চিত্রিত করিতে ও বিরত ছিল না ।

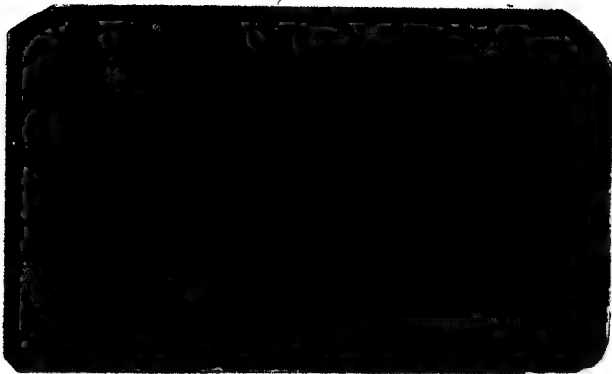
নৃসিংহের সুকুমার শিল্পের দিকে বেশ আকর্ষণ ছিল দেখিতে পাওয়া যায় । ইহাতেও তাহার বাবাবরত্নের অভাব ও সামাজিক প্রকাশ পাইতেছে—একস্থানে স্থায়ী থাকিয়া একটু উদয়ের চিন্তা হইতে নিশ্চিন্ত হইয়া অপর পাঁচজনের অতুরাগ আকর্ষণ অথবা উপকার সাধনে অভিনাষ না জন্মিলে সুকুমার শিল্পের দিকে মতিগতি হওয়া সহজ নহে । নৃসিংহের রচিত ভাস্কর্য্য ও চিত্রকার্যের নমুনা পাওয়া গিয়াছে, তন্মধ্যে খোদাই কার্য্য তত ভাল নহে । বল্গা হরিণের শৃঙ্গখণ্ডে যে বল্গা হরিণ বা ম্যামথ খোদিত দেখা যায় তাহা বেশ চেনা যায়, কিন্তু সেগুলি খুব সুন্দর হয় নাই । ছোয়ার, হস্তীদন্ত নির্মিত হাতলে নতগ্রীব বল্গা হরিণ একপভাবে খোদিত যে তাহা বল্গা হরিণ বলিয়া বুঝিতে কিছুমাত্র অসুবিধা হয় না—পা গুলি দেহের নীচে আনীত, মাথাটা বাহির করা, শৃঙ্গগুলি শরীরের উপরে বিস্তৃত । চিত্রের ভাব এত স্বাভাবিক এবং অতুপাত এত ঠিক যে বর্তমানকালের কোন ভাস্কর তদপেক্ষা সুন্দর ভাব ও অতুপাত দিতে পারিত কিনা সন্দেহ । ভাস্কর্য্যবিদ্যা অপেক্ষা চিত্রবিদ্যা নৃসিংহের কিছু বেশী অভ্যস্ত ছিল বলিয়া বোধ হয় । ভীক্সা প্রস্তরখণ্ড দ্বারা বল্গা হরিণের হাড়, শিং, ম্যামথের দাঁত এবং নানাপ্রকার প্রস্তরের উপর শৃঙ্গ খোদাই করিয়া এই সকল চিত্র বিকশিত করা হইত । সেই আদিম মানব নৃসিংহ কখন বা নিজের পারিপার্শ্বিক উদ্ভিদ বা জীব অঁকিত, কখনও বা নিজের খেলালে যাহা আসিত তাহাই অঁকিত, সকল চিত্রই কিন্তু সুদৃশ্য ।

অলঙ্কার ।



৫৫শ চিত্র ।

বর্ণবিদ্যু-খচিত কৃষ্ণ প্রস্তরের কঙ্কী ।



৫৬শ চিত্র ।

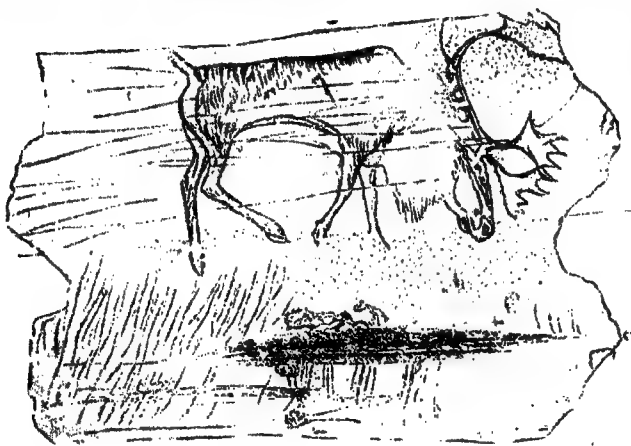
(প্লেট প্রস্তরে) বলগা হরিণ মুদ্র ।



৫৭শ চিত্র।
হস্তিদন্তে ম্যামণ চিত্র।



৫৮শ চিত্র।
হারণেব শৃঙ্গে অঙ্কিত ষোটক চিত্র



৫৯শ চিত্র।
১। আদিম মানবের অঙ্কিত বস্তু হরিণ।

খেয়ালের চিত্রে যে ভাবে প্রত্যেক অংশ অঙ্কিত হইত, আজ শতশতাব্দী পরে সেই ভাবের মূলমন্ত্রগুলি পুনরাবিকৃত হইয়া সাদরে গৃহীত হইতেছে । এই খেয়ালের চিত্রসমূহের সংখ্যা ও বৈচিত্র্য এত বেশী দেখা যায় যে তাহা হইতে ক্রোমাগননের কল্পনাশক্তি ও নূতন নূতন বিষয় আবিষ্কার করিবার ক্ষমতা খুব স্পষ্টই বুঝা যায় । বাস্তব পদার্থের, বিশেষত জন্তুদিগের চিত্রাঙ্কনে তাহাদের যথেষ্ট শক্তি দেখা গিয়াছে । তাহারা চিত্রের বিষয়গুলি কি সমগ্র-ভাবে, কি প্রত্যেক অংশে, সকলোতেই সমানরূপে ধারণা করিতে পারিত—স্বল্প অংশ গুলিও নিখুঁতভাবে অঙ্কিত হইত । আদিম মানবের চিত্রাবশেষের মধ্যে গরু, ঘোড়া, বল্গা ও অজ্ঞাত নানাপ্রকার হরিণ, ককট, মাহ্ প্রভৃতি অঙ্কিত দেখি । এই গুলির অনুরূপ জীব বর্তমান কালেও দেখিতে পাই বলিয়াই এই চিত্রলিখিত জীবগুলি স্ফুটিত হইয়াছে বলিয়া বুঝিতে পারি । কিন্তু যে সকল বিলুপ্ত জীবের চিত্র দেখিতে পাই, সেগুলিরও নিভুল হওয়া সম্বন্ধে আমাদের সন্দেহ করিবার কোনই কারণ নাই । একটা স্টেট পাথরের উপর গুহা-খণ্ডের ছবি এবং ফ্রান্সের পেরিগর্ড গুহার ম্যামথের কতকগুলি ছবি পাওয়া গিয়াছে । সাইবীরিয়াতে বরফাচ্ছাদনের ভিতর হইতে অনেক-গুলি সমগ্র ম্যামথদেহ পাওয়া গিয়াছে—বর্তমানকালের কোন চিত্রকর সেই ম্যামথের স্বল্পবিস্তৃত অংশেও যেরূপ চিত্র অঙ্কিত করিতে পারিত, আদিম মানব নৃসিংহও ঠিক সেইরূপ আঁকিয়াছে । ইহা হইতে গুহাখণ্ডের চিত্র যে নিভুল হইয়াছে তাহা অনুমান করিতে কোনই দ্বিধা হইবে না । আশ্চর্য্য এই যে বতগুলি চিত্র বা খোদাই কার্গ্য পাওয়া গিয়াছে, তন্মধ্যে একটাও মানুষের চিত্র দেখা যায় না । একটা স্ত্রীলোকের হস্তীদন্তনির্মিত প্রতিমূর্তি পাওয়া গিয়াছে—তাহাতে বোধ হয় যেন এই শিল্প অতি শৈশবাবস্থায় ছিল । ইহা স্ত্রীলোকের প্রতিমূর্তি বলিয়া চেনাই হ্রস্ব । একটা হাড়ের একদিকে বল্গা হরিণের পশ্চাকাবমানা একটা স্ত্রীলোকের চিত্র অতি কুৎসিতভাবে অঙ্কিত হইয়াছে, কিন্তু তাহারই অপর পৃষ্ঠে ঘোড়ার একটি স্বন্দর মস্তক অঙ্কিত আছে । কি স্ত্রী, কি পুরুষ, মানুষা মাত্রেরই চিত্র অতি কুৎসিতরূপে অঙ্কিত হইত দেখা যায় । বতদূর বুঝা যায় তাহাতে বোধ হয় মানুষচিত্র ইচ্ছা করিয়াই এরূপ কুৎসিতরূপে অঙ্কিত হইত । আমেরিকার আদিম অধিবাসী-

দিগের মধ্যে সংস্কার ছিল যে চিত্রকর বাহকর, চিত্রিত ব্যক্তির ভাল অংশ বাহির করিয়া লয়। সম্ভবত জোম্যাগদন মানবেরও এইরূপ কোন প্রকার সংস্কার থাকতে সম্ভবচিত্র স্বন্দররূপে অঙ্কিত হইত না। যাই হোক, তাহারা মানবের যে চিত্র আঁকিয়া গিয়াছে, তাহাতে বোধ হয় যে তাহারা মাথার কেশচূড়া বাঁধিয়া, হস্তে শড়কী লইয়া নগ্নদেহে বৃহৎকার জীবজন্তুর নীকারে প্রবৃত্ত হইত এবং আরও বুঝা যায় যে তাহারা সময়ে সময়ে সমুদ্রতীর পর্য্যন্ত যাত্রারত করিত।

আর একটি ঘটনা নুসিংহের সামাজিক দৃষ্টান্ত করে। তাহাদের সঞ্চিত আবর্জনারাশির স্তরে স্তরে ক্রমশ জীববাহুল্য অধিক হইতে দেখা যায়। ইহাতে স্পষ্টই বুঝা যায় যে তাহারা নিতান্ত ভবঘুরে ছিল না। এই আবর্জনা রাশির মধ্যে শাবক, বৃদ্ধ প্রভৃতি সর্বপ্রকার অবস্থার বন্যা হরিণ পাওয়া গিয়াছে— ইহা হইতে অনুমান হয় যে নুসিংহ বন্যা হরিণকে পোষ মানাইয়াছিল। সোলুত্রে নামক স্থানে প্রায় ৪০ হাজার ঘোড়ার হাড় পাওয়া গিয়াছে—সম্ভবত আদিম মানব দলে দলে ঘোড়া পোষ মানাইত। সর্বপ্রথমে কুকুর গৃহপালিত হইয়াছিল দেখা যায়। নুসিংহযুগের শেষভাগে বন্যা হরিণের কঙ্কালবশেষ ক্রমশই বর্ধিত হইতে দেখা যায়। এখন পর্য্যন্ত আদিম মানব চাষ আবাদে বিশেষ মনোযোগ দেয় নাই বলিয়া বোধ হয়। এ পর্য্যন্ত একটি মাত্র ছবি দেখিয়া অনুমান হয় যে চাষ আবাদ সম্বন্ধে আরম্ভ হইয়াছিল—সেই ছবিতে বোধ হয় যেন একটা বন্যা হরিণের ঘাড়ের জোড়াল দেওয়া আছে। সমাজে দলবদ্ধ থাকিলেই পরস্পরের মধ্যে বিবাদকলহ একেবারে তিরোহিত হইতে পারে না—তাহারই যেন দৃষ্টান্ত স্বরূপে কুঠারাঘাতের চিত্রসহ স্ত্রীলোকের একটি করোটী পাওয়া গিয়াছে।

নুসিংহমানবের কি বুদ্ধি, কি সৌন্দর্য্য কিছুই অভাব ছিল না। সমাধিস্থানের অবস্থা দেখিয়া বোধ হয় যে তাহাদের মধ্যে বৃদ্ধ-বয়সের সম্মান প্রদত্ত হইত। সমাধিস্থান গুলি যে প্রকার সম্মানে নিশ্চিত হইত এবং মৃত ব্যক্তির দেহের সঙ্গে যখন খাঙ, অন্ন এবং অলঙ্কার প্রভৃতি ব্যবহারোপযোগী জব্বা সকল কবরে বন্ধা করা হইত, তখন স্পষ্টই বোধ হয় যে তাহাদের মধ্যে পরকালে বিশ্বাস ছিল। অজ্ঞাত আমেরিকা প্রভৃতির আদিম নিবাসীদিগের মধ্যে এখন আমরা এই সম্বন্ধে যে রীতিনীতি ও বিশ্বাস প্রচলিত দেখি, তাহা হইতে অল্প কোন প্রকার মীমাং-



৬০শ চিত্র।

২। ঘোটক, মন্তক ও সর্পের সহিত প্রাচীনতম মানব চিত্র।

অ: বা: পৃ: ১৩৭।



৬১শ চিত্র।

আদিম মানবের সমাধিস্থান।

অ: বা: পৃ: ১৪৮।

সায় উপনীত হইতে পারি না। সম্ভবতঃ ইহাদের মধ্যে কোনও প্রকার ধর্ম-প্রণালীও বিদ্যমান ছিল—নানা দ্রব্যের নিষিদ্ধ খুকখুকি প্রভৃতির অস্তিত্ব দেখিয়া পণ্ডিতেরা ইহাই অনুমান করেন। পণ্ডিতবর পিয়েত (M Piette) একটা খুকখুকির মধ্যস্থলে ছিন্ন ও তাহা হইতে চতুর্দিকে রেখা বিস্তৃত দেখিয়া অনুমান করেন যে ইহা সূর্য্যপূজার পরিচায়ক। অবশ্য এ বিষয়ে সকলে একমত নহেন।

নৃসিংহযুগের শেষে বরফও সরিয়া সরিয়া উত্তরে চলিয়া গেল এবং নৃসিংহও সঙ্গে সঙ্গে অন্তর্হিত হইতে লাগিল এবং তাহার স্থান বামন মানব আসিয়া অধিকার করিল। তাহাদের সেই হস্তুর বিস্তৃতিভাব চলিয়া গেল, আকৃতি খর্ব্ব হইয়া আসিল এবং মুখমণ্ডল যথার্থ অনুপাতবিশিষ্ট হইল। ক্রোম্যাগননের কঙ্কাল হ্রেকস্থলে খর্ব্বাকৃতি অল্প জাতীয় মানবকঙ্কালের সহিত একত্র পাওয়া গিয়াছে, তাহাতে বোধ হয়, উভয় জাতীয় মানবের সংমিশ্রণ ঘটিয়াছিল এবং অবশেষে বামন-মানব বুদ্ধিশক্তি-প্রভাবে, গৃহপালিত জীবজন্তুর আধিক্যফলে এবং চাম আবাদের কারণে নৃসিংহমানবকে পরাজিত এবং প্রকারান্তরে সম্পূর্ণরূপে গ্রাস করিতে সক্ষম হইয়াছিল। বামন বলিতে আড়াই ফুট তিন ফুট মানব বুদ্ধিতে হইবে না—প্রকৃত কথা এই যে ৬ ফুট ১০ ইঞ্চি নৃসিংহের সহিত তুলনায় তাহার ঠিক পরবর্ত্তী ৫ ফুট ৩ ইঞ্চি মানবকে বামনের জায়ই সকলের প্রতীয়মান হইয়াছিল।

ইতি শ্রীকিত্তিল্লনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায় আদিম

মানবের আচার ব্যবহার মূলক বাদন কথা সমাপ্ত ।

ত্রয়োদশ কথা—বামন অবধি কল্কীযুগ ।

এইবারে আমরা বামনযুগে আসিয়া পড়িয়াছি। পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা বামন যুগের মানবকেও আদিম মানবেরই অন্তর্ভুক্ত ধরিয়াছেন এবং যেখানে এই মানবের কঙ্কাল প্রথম পাওয়া গিয়াছিল সেই স্থানের নামানুসারে ফারফুজ (Furfooz) নামকরণ করিয়াছেন। আমরা ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার কথায় দেখিয়া আসিয়াছি যে একটা জীব প্রথমে সামান্য ভাবে দেখা দেয়, পরে আকারে ও প্রকারে বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হইয়া থাকে এবং তাহার পরযুগে একপ্রকার বিলুপ্ত হইয়া অল্প বৃদ্ধিপ্রাপ্ত জীবকে স্থানদান করিয়া থাকে। ঋষিরা পূর্ণাভিব্যক্তির সময়ে জীবকে বিষ্ণুর অবতার কল্পনা করিয়া নিজেদের জ্ঞানের পূর্ণাভিব্যক্তিই প্রকাশ করিয়াছেন। নৃসিংহ-অবতারেও সেই একই মূল নিয়ম প্রযোজ্য। নৃসিংহ প্রথমত কানট্যাড মানবের আকারে দেখা দিল, অবশেষে যখন ক্রোম্যাগনন মানবের আকারে নৃসিংহের পূর্ণাভিব্যক্তি লাভ করিল, তখনই ঋষিরা সেই পূর্ণাভিব্যক্ত নৃসিংহমানবকে অবতার কল্পনা করিলেন। তাহার পর নৃসিংহ বিলুপ্ত হইয়া ফারফুজ মানব বা বামনাবতারকে স্থানদান করিয়া গেল। পূর্ণাভিব্যক্ত জীবের বিলোপকালে যে কিছুই অবশেষ থাকে না তাহা নহে। বামনাবতারকালেও পূর্ব যুগের পূর্ণাভিব্যক্ত নৃসিংহের বিলোপ সত্ত্বেও যে তাহার অবশেষ ছিল না তাহা নহে। আরও একটা বিষয়ের আমি পূর্বে ইঙ্গিত করিয়া আসিয়াছি। একযুগে যিনি অবতার হইলেন, তাহাকেই পরযুগে, যে কোন কারণেই হউক, দৈত্য বা অসুর বলিয়া উল্লেখ হইল। যে কূর্ম এক সময়ে অবতাররূপ লাভ করিলেন, সেই কূর্ম বরাহযুগে দৈত্যরাজ সাজিলেন। সেইরূপ আমরা দেখিতেছি যে নৃসিংহ নৃসিংহযুগে অবতার হইলেন, তিনিই আবার বামনযুগে অসুর সাজিলেন।

ঋষিদিগের মতে বোধ হয় বামন মানব হইতেই প্রকৃত হিতাহিতজ্ঞানবিশিষ্ট মানবের স্বরূপাত। তাঁহারা নৃসিংহকে কার্ণাত সভাযুগের পশু-অবতারের মধ্যে কেলিয়া দিয়াছেন এবং ত্রোতা হইতে মানবত্বের স্বরূপাত প্রচার করিয়াছেন।

নৃসিংহমানব যেমন ভীষণ যোদ্ধা ও হিংস্ররূপে বর্ণিত হইয়াছেন, তাহার ঠিক বিপরীতে বামন যতদূর সম্ভব শান্তিপ্ৰিয়রূপে বর্ণিত হইয়াছেন। বামনবিষয়ক কোন বর্ণনায় যুদ্ধের বিন্দুবিসর্গও উল্লিখিত হয় নাই। শতপথব্রাহ্মণে বামনাবতার বিষয়ক যে বিবরণ আছে, তাহা হইতে স্পষ্টই বুঝা যায় যে বামনযুগ হইতেই কৃষিকার্য্যের এবং অগ্নির বিশেষরূপ ব্যবহারের সূত্রপাত হইয়াছিল। শতপথব্রাহ্মণোক্ত বামনাবতার-কথা উল্লিখিত হইল। একদা অশ্বরগণ জয়োল্লাসে মত্ত হইয়া ভাবিতে লাগিল যে সমগ্র পৃথিবী তাহাদেরই আয়ত্ত এবং আপনাদিগের মধ্যে তাহা গোচর্ম্ হারা মাণ করিয়া বিভাগ করিবার বন্দোবস্ত করিতে লাগিল। দেবতার বিষ্ণুসহায় হইয়া অশ্বরদিগের নিকটে গিয়া পৃথিবীর কিয়দংশ ভিক্ষা প্রার্থনা করিলেন। অশ্বরগণ বিষ্ণুকে বামন দেখিয়া বলিল যে বিষ্ণু ক্ষতটুকু ভূমিতে শুইতে পারিবে তৎপরিমাণ ভূমি দেওয়া যাইবে, কিন্তু তাহার বেশী কিছুমাত্র দেওয়া হইবে না। দেবতারা তাহাই যথেষ্ট বলিয়া স্বীকার করিলেন এবং অগ্নিকে পূর্বদিকে রক্ষা করিয়া অগ্নির সাহায্যে পৃথিবী জয় করিলেন। বিষ্ণু দেবতাদিগের আবদার সহ্য করিতে অক্ষম হইয়া উদ্ভিদের শিকড়ে যাইয়া লুকাইলেন। দেবতারা ৩ বর্ষ গভীর ভূমি খনন করিয়া বিষ্ণুকে পুনঃপ্রাপ্ত হইলেন এবং ক্রমে দক্ষিণ পশ্চিম ও উত্তরে বিস্তৃতি লাভ করিলেন (শতপথ ব্রাহ্মণ-১কাং, ২অং, ৫ব্রাং) ।

পুরাণাদিতে আছে যে দৈত্যরাজ হিরণ্যকশিপু প্রপৌত্র বলি দানবজ্ঞ আরম্ভ করিলে বিষ্ণু দেবগণের অত্মরোধে বামনাবতার গ্রহণ পূর্বক বলির নিকট গিয়া ত্রিপাদ ভূমি প্রার্থনা করিলেন। বলি তাহা স্বীকার করিলে বিষ্ণু একপদের দ্বারা ভূমি, দ্বিতীয় পদের দ্বারা অন্তরীক্ষ অধিকার করিলেন এবং তৃতীয় পদের দ্বারা বলির স্বাধীনতা হরণ করিলেন।

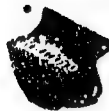
এই দুইটা বর্ণনা হইতে আমরা বামনমানবের কি ইতিবৃত্ত পাই একবার আলোচনা করিয়া দেখিব। এক সময়ে নৃসিংহমানব পৃথিবীময় ব্যাপ্ত হইয়া পড়িয়াছিল। এমন কি যে হুএক স্থানে বামন জাতীয় মানব ছিল, তাহারা নৃসিংহ হইতে নিজেদের বিলোপসাধনের জন্ত সর্বদা সশস্ত্রিত অবস্থায় বাস করিত। অবশেষে বামনদিগেরই ক্রমশ উন্নতি হইতে লাগিল—তাহারা কিছুতেই অসম্মত না হইয়া যেটুকু উন্নতি করিতে লাগিল, যেটুকু ভূমি লাভ করিতে লাগিল,

তাহাতেই সন্তুষ্ট থাকিল—সন্তোষই তাহাদিগের উন্নতির মূল। ইহাই তাহাদের গভীর সামাজিকতার লক্ষণ। বোধ হয় বামনগণই সর্বপ্রথম বিকৃতরূপে অগ্নি ব্যবহার করিয়াছিল। আমাদের বিশ্বাস প্রশান্ত মহাসাগরের পশ্চিম সীমা হইতে অরণ্য সকল অগ্নিদগ্ধ করিয়া কৃষির উপযোগী করিয়া লইয়াছিল। বামনেরাই সর্বপ্রথম তিন ইঞ্চি মাত্র গভীর ভূমি খনন করিয়া কৃষি প্রবর্তন করিয়াছিল। বলি সম্ভবত নৃসিংহেরই ধ্বংসাবশেষ, বামনযুগে অনুপ্রাণিত হইয়াছে। পৌরাণিক আখ্যায়িকা আমাদের মতে বামনদিগের মঞ্চাবাস সূচনা করিতেছে। বামনাবতারের কথা সমগ্র পড়িয়া আমাদের ধারণা হইয়াছে যে হিমালয়ের কাছাকাছি কোথাও বলিরাজ্যের প্রধান আড্ডা ছিল—সম্ভবত পঞ্জাব অঞ্চলের কাছাকাছি নৃসিংহদিগের এক প্রধান দল থাকিয়া গিয়াছিল। কোন আখ্যায়িকাতে এমন প্রকাশ নাই যে বামনাবতার যুদ্ধবিগ্রহপ্রিয় ছিলেন।

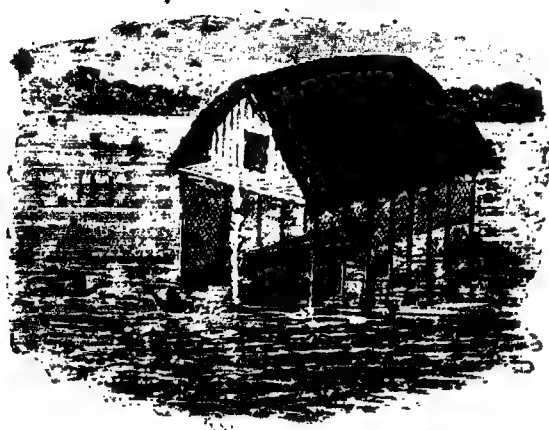
এখন দেখা যাউক যে পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা বামন মানবের যে বিবরণ দিয়াছেন তাহাতে আমাদের উপরোক্ত মতের কিরূপ সমর্থন প্রাপ্ত হই। তাহাদের মতে কারকুজ জাতি অত্যন্ত শান্তিপ্রিয়, তাহাদিগের কবরে এ পর্য্যন্ত একখানি যুদ্ধের অস্ত্র পাওয়া যায় নাই। তাহারা ক্রোম্যাগননদিগের সমসাময়িক অর্থাৎ তাহাদিগের সময়ে ক্রোম্যাগনন সম্পূর্ণ বিলুপ্ত হয় নাই। কেহ কেহ অনুমান করেন উভয় জাতির মধ্যে বিবাহ চলিয়াছিল—তাহা কিছু আশ্চর্য্য নহে। ইতিহাসেও দেখা যায় যে ঐক্যবর্ণ ক্রীতদাসদিগেরও কস্তা গ্রহণ করিয়া থাকে। এই কারকুজ জাতিও ছুরি প্রভৃতি গার্হস্থ্যোপযোগী যন্ত্র সকল চকমকি পাথর হইতেই নিৰ্ম্মাণ করিত এবং হরিণের শিং হইতে ন্যূনাধিক ৫ ইঞ্চি দীর্ঘ বর্ষা বা শড়কী প্রস্তুত করিত। ইহাদের মধ্যে তীর ধনুকের ব্যবহার দেখা যায় নাই। আশ্চর্য্য এই যে এই প্রকার অস্ত্র শস্ত্র লইয়া তাহারা ক্রোম্যাগননের সহিত জীবনসংগ্রামে জরী হইল। তাহাদের পেশীকুলর-অভাব ছিল না। তাহাদের আকৃতি কতকটা যেন নেপালীদিগের জায় বোধ হয়—মুখ চওড়া, নাক উঁচু ও লম্বা, হস্ত একটু বিকশিত এবং ক্রোম্যাগননের জায় চোয়ালের ঝোলালো ভাব নাই। ইহাদের বাসস্থানে ঘোড়া, গরু, বক্সা হরিণ, শূগাল, বস্ত্রশূকর, সামোয়া ছাগ, ধূসর ভল্লুক প্রভৃতির ধ্বংসাবশেষ পাওয়া যায় এবং কুজ প্রাণীদিগের মধ্যে খরগোশ, কাঠবিড়াল, জলমূষিক, পার্বত্য মূষিক প্রভৃতিরও হাড়



৬২শ চিত্র।
বামন মানটবের মৃন্ময় পাত্র।



ফারফুজদিগের মৃন্ময় পাত্র।
৬৩শ চিত্র।



৬৪শ চিত্র
মকাবাস।



৬শ চিত্র।

হরিশ শূদের আদিম হাতুড়ি প্রভৃতি (মফাবাসে প্রাপ্ত)।

অঃবাঃ পৃঃ ১৪০।

পাওয়া হয়। হাড়ের মজ্জা ইহাদিগেরও প্রিয় খাদ্য ছিল। কারকুজ জাতিও লক্ষিত হাড়ের ছুঁচ ব্যবহার করিত এবং সম্ভবত নিহত পশুদিগের চৰ্ম পরিশোধনের উপযুক্ত করিয়া দ্বিত। পূর্বপূর্ব আদিম মানব হইতে ইহাদের বিশেষত্ব এই যে ইহারাই প্রথম যুগের পাত্র আবিষ্কার করিয়াছিল। ইহারাই নিজেদের সুখ এবং সম্ভবত দেহও চিত্রিত করিতে ভাল বাসিত। ইহাদের অলঙ্কার অল্প শস্ত প্রভৃতির উপকরণ হইতে যতদূর বুঝা যায়, তাহাতে বোধ হয় যে ইহারাই বিধিবদ্ধ প্রণালীমতে এবং বেশ বড় ঝকমের ব্যবসা চালাইত।

সুইডার্ল্যান্ড ও ইতালীর ইহাদের গর্তে যে সকল মঞ্চাবাস পাওয়া গিয়াছে সেই সকল মঞ্চাবাসের নির্মাণ আদিম মানবগণ কারকুজ জাতির অন্তর্গত কিনা আমি সবিশেষ বলিতে পারিলাম না, কিন্তু আমরা তাহাদিগকে বামন মানবের মধ্যে ধরিতে পারি—তাহারা যে ক্যানট্যাড বা ক্রোম্যাগনন নহে তাহা ঠিক। পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা আদিম মানবের কালকে আর এক প্রকারে বিভক্ত করেন—(১) প্রস্তর কাল, (২) পিত্তল কাল, এবং (৩) লৌহ কাল। কতকগুলি মঞ্চাবাসের আবর্জনা দ্বারা এই তিন কালেরই পরিচয় পাওয়া যায়। সর্বপ্রথম আবর্জনার ক্রোম্যাগননের সমসাময়িক এবং তাহা হইতে বেশ বুঝা যায় যে তখনও সেই মঞ্চাবাসী মানবগণ শীকারী অবস্থা হইতে কৃষিকর্মে নিযুক্ত হয় নাই, নিযুক্ত হইবার উপক্রম করিতেছে মাত্র। আবর্জনার এই স্থানে হরিণ ও বস্ত্রশূকরেরই অস্থি অধিক পাওয়া যায়, গরু, ও ভেড়াই অস্থি কদাচিত্ দৃষ্ট হয়। কৃষি ও গৃহস্থি তখনও অজ্ঞাত, তবে ওকবীজ হেজেল বাদাম ভাজিয়া খাইবার জন্ত সংগৃহীত হইত। পরবর্তী স্তরে ক্রমশ বস্ত্রজন্তর হাড় কম হইয়া গরু ভেড়া প্রভৃতির বাড়িতে লাগিল। ছাগল, শূকর, ঘোড়া গৃহপালিত হইল, কৃষিযুগ আরম্ভ হইল। কুকুর সর্বাপ্রকারেই পোষ মানিয়াছিল। ঘর ও গম প্রাথমিক খাণ্ডে পরিণত হইল। আপেল ও পেয়ার ফলে শীতের পূর্বেই ভাঙার পূর্ণ হইল। ক্রমে পাট আবিষ্কৃত হইয়া বস্ত্রবয়নের সুবিধা হইল। যখন ধাতু আবিষ্কৃত হইয়া প্রচলিত হইল, তখন হইতেই বলিতে গেলে মানবের উন্নতি দ্রুত পদক্ষেপে অগ্রসর হইতে লাগিল। প্রথম আবিষ্কৃত ধাতু বোধ হয় তামা—প্রথমাবস্থায় এই তামাকে পিটাইয়া প্রস্তরস্তরের আকার প্রাপ্ত হইত। তার পরে যখন পিত্তল পাওয়া গেল, তখন তাহা হইতে নানা নূতন নূতন অস্ত্র যন্ত্র

প্রকৃতি প্রস্তুত হইতে হাংগিল। পিত্তল তামা ও টিনের নির্দিষ্ট অনুপাতে সং-
মিশ্রণের ফলে উৎপন্ন। আদিম মানব এই পিত্তল পাইল কোথা হইতে ?
সেই আদিম কালের যত পিত্তল পাওয়া যায়, সকলগুলি একইপ্রকার সংমিশ্রণে
উৎপন্ন। ইহাতে বোধ হয় যে কোন এক স্থান হইতে সেই পিত্তল দেশবিদেশে
আনীত হইত এবং সুতরাং বোধ হয় যে বাণিজ্যব্যাপার সেই বামনযুগে বেশ
চলিতেছিল।

নৃসিংযুগ নানা বিষয়ে উন্নতি প্রদর্শন করিলেও আমরা তাহাকে পাশব
হিংসার যুগ বলিতে পারি। তাহার পরে বামনযুগে আদিম মানবের শাস্তির
যুগ আসিল। পাশ্চাত্য পণ্ডিতেরা এই পর্য্যন্ত বলিয়াই প্রায় আদিম মানবের
অস্তিত্বযুগের উপসংহার করেন। একপ্রকারে বলিতে গেলে বামনযুগেই আদিম
মানবের উপসংহার। এই যুগেরই শেষ অংশে লোহের আবিষ্কার ও প্রচলন
আরম্ভ হইয়াছিল। ভারতে কিন্তু বামনযুগের পরবর্তী পরশুরাম যুগে লোহের
বিস্তৃত ব্যবহার দেখিতে পাই। এখানেও উত্থানশীল পরশুরাম হইলেন বিষ্ণুর
অবতার এবং পূর্ববর্তী শান্তিপ্রিয় বামন মানবগণ অস্তুর বলিয়া স্পষ্ট উল্লিখিত না
হউক, বিষ্ণুর অবতার পরশুরামের বিরোধী শত্রু প্রভৃতি নানা কটুবাণ্য লাভ
করিয়াছে। পরশুরামের জীবনে দুইটা প্রধান ঘটনা দেখা যায়—এক,
বারম্বার নিষ্কলিত্র সাধন এবং দ্বিতীয়, ব্যাভিচার হেতু পিতৃ-আজ্ঞায় কুঠার দ্বারা
মাতৃবধ সাধন। পরন্তু এই যুগের প্রধান লক্ষণ বলিতে পারি। যেখানেই
সমাজ, সেইখানেই চিরকাল শাস্তি থাকা অসম্ভব। বামনযুগে শাস্তি ছিল,
কিন্তু পরশুরামের আগমনে সে শাস্তি রহিল না, শান্তিপ্রিয়, যুদ্ধে অনভ্যস্ত
বামনগণ পদেপদে নিপীড়িত হইতে লাগিল, এবং ফলে বামনগণ লুপ্তপ্রায় হইয়া
গেল। আমাদিগের বোধ হয় পরশুরামেরই যুগে ব্যাভিচারের ক্রতিকরত্ব
লোকের উপলব্ধ হইয়াছিল, তাহার পূর্বে হয় নাই। পরশুরামের দুইটা
প্রধান অস্ত্র পরশু এবং ধনুক।

পরশুরামের পর ত্রীরামচন্দ্রের যুগ। পরশুরামের যুগ বলিতে গেলে আদিম
মানব ও বর্তমান মানবের মধ্যবর্তী শৃঙ্খল। ত্রীরামচন্দ্রের যুগ হইতে বর্তমান
মানব সমাজের পত্তন হইয়াছিল বলিলেও চলিতে পারে। ত্রীরামচন্দ্রের সময়েই
মানবসমাজে প্রকৃত শোভা আসিল, এই কারণে রামচন্দ্রের নামোচ্চারণে শ্রী-শব্দ

সংযুক্ত করিতে হয়। শ্রীরামচন্দ্রের নীতি প্রভৃতির নিকটে, যুদ্ধবিজ্ঞার নিকটে, সর্বপ্রকারেই পরশুরামকে পরাজয় স্বীকার করিতে হইল। নৃসিংহ যুগেও যেমন হিরণ্যকশিপু কুমের অস্তিত্ব ছিল, সেইরূপ শ্রীরামচন্দ্রের সময়েও লঙ্কায় নৃসিংহ বাবণ ও তাহার স্বজাতির অধিকার প্রচলন ছিল এবং সময়ে সময়ে তাহারা শ্রীরামচন্দ্রের রাজ্যে আসিয়াও অত্যাচার করিতে কুণ্ঠিত হইত না। এ সময়ে বিষ্ণুর অবতার শ্রীরামচন্দ্রের বিরোধী জন্মের হইল নৃসিংহ। অগত্যা শ্রীরামচন্দ্র বাবণের বধ-সাধন করিয়া প্রজাগণকে জয়যুক্ত করিলেন। সমাজের গঠন দেখাই শ্রীরামচন্দ্রের অবতারত্বের প্রধান কার্য্য বুঝা যায়। এইখানে ত্রেতাযুগ বা ইতিহাসের অতীতযুগের শেষ হইল।

শ্রীকৃষ্ণ হইতে ঐতিহাসিক কাল আরম্ভ হইল। সুতরাং শ্রীকৃষ্ণের বিরোধী পক্ষ দৈত্য প্রভৃতি আধার্য্য অভিহিত হইল না। শ্রীরামচন্দ্রের সাময়িক উন্নত সূর্য্য-বংশ শ্রীকৃষ্ণের যুগে অধঃপতিত হইয়া গিয়াছে। এই ঐতিহাসিক কালে কবি অতিরঞ্জিত কল্পনার আশ্রয় গ্রহণ করেন নাই। শ্রীকৃষ্ণযুগে বহির্বিবাদের পরিবর্তে ঘোর-তর, অন্তর্বিবাদ চলিয়াছিল—প্রত্যেক ব্যক্তিতে ব্যক্তিতে, প্রতি পরিবারে, প্রতি সমাজে, সমগ্র ভারতে অন্তর্বিবাদ সর্বগ্রাসী হতাশনের জ্বালা জলিয়া উঠিয়াছিল। এই বিবাদ শাস্ত করিতে গিয়া শ্রীকৃষ্ণকে যে অসাধারণ সহিষ্ণুতা অবলম্বন করিতে হইয়াছিল, তাহার যে অসাধারণ পরিশ্রম ও বুদ্ধি প্রকাশ পাইয়াছিল, তাহাতে তাহার অবতারত্ব স্বীকৃত না হওয়াই আশ্চর্য্য। তাহার জ্ঞানবলক্রিয়াকে সর্বতঃ-প্রসারিণী করিতে হইয়াছিল। সেই সর্বতোমুখী বুদ্ধিমহিমায় স্তম্ভিত হইয়া তাহার ভক্তগণ তাঁহাকে পূর্ণাবতার বলিয়া পূজা করেন—তিনি পূজা পাইবার যোগ্য তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। শ্রীকৃষ্ণের অবতারত্বের প্রধান কার্য্য ভারতের অন্তর্বিবাদশান্তি।

বুদ্ধদেব শ্রীকৃষ্ণের পরবর্ত্তী অবতার। বলা বাহুল্য বুদ্ধদেবের অবতারত্বের মূলমন্ত্র অহিংসা প্রচার। শ্রীকৃষ্ণের শত চেষ্টা সত্ত্বেও যে ভারতে অন্তর্বিবাদ সম্পূর্ণ প্রশমিত হয় নাই, তাহা যত্ববংশধরসের বিবরণেই বুঝা যায়। তাই বুদ্ধদেব সমুদয় বিবাদের মূলোচ্ছেদ করিতে কৃতসংকল্প হইয়া অহিংসামন্ত্র প্রচার করিলেন। বুদ্ধদেব কত্রিয়—বিষ্ণুর অবতার যে কত্রিয়কে পশু বলে, কাত্রিতেজে নহে, ক্রাক্রতেজে বলীয়ান হইয়া ভারতে এক অমোঘ মন্ত্রের প্রচার আরম্ভ

করিয়া ব্যবস্থার বিনষ্ট করিয়াছিলেন, সেই ক্ষাত্তভেদে হিংসাঘ্নেয়কে সমলে উৎপাটিত করিবার উপায় প্রকাশ করিলেন। সমগ্র ভূমণ্ডল তাহা সত্য বলিয়া গ্রহণ করিল, কিন্তু আজও তাহা কার্য্যে পরিণত করিতে পারে নাই। সম্ভবত কক্ষী অবতার যিনি হইবেন, তিনি পরন্তুরাম হইতে বুদ্ধদেব পর্য্যন্ত যে সকল নীতি ও সত্য পৃথকভাবে প্রচারিত হইয়াছে, সেই সকল নীতি ও সত্য সমষ্টিভাবে প্রচারিত করিবেন এবং সেইগুলি কার্য্যে পরিণত করিবার উপায় প্রকাশ করিয়া দিবেন।

আদিম মানবের আচার ব্যবহার আলোচনা করিতে করিতে শাস্তিমগ্নে আসিয়া পড়িলাম। এই স্থলে সভ্যসমাজের মতিগতি সংক্ষেপে একটু আলোচনা করিয়া দেখিলে ভাল হয়। এখন আর কোন জাতিই সহসা যুদ্ধে ঝাঁপ দিতে প্রস্তুত নহেন। সকলেই বুঝিয়াছেন যে যুদ্ধে কি ভয়ানক ক্ষতি। সত্যের জন্ত, জ্ঞানের জন্ত না হইলে আর আজকাল কেহ যুদ্ধে অগ্রসর হইবার পরামর্শ দেন না। এখন সকল কথায় মধ্যস্থের সালিসী মাগা হয়। তবে কথা এই যে মানুষ সর্বত্রই মানুষ। যখন কোন সবল জাতি দুর্ব্বলের উপর অত্যাচার করিবার অবসর পায় এবং দেখে যে দুর্ব্বল জাতির কোনরূপ প্রতিবিধান করিবার উপায় নাই, তখন সবলের মুখে সালিসীর নামগন্ধ নাই। আবার যখন দুর্ব্বল সবলের অত্যাচারের অন্তত কিছুমাত্র প্রতিবিধানের উপায় করিতে পারে তখন সবল নিজ মান রক্ষার তরে তাড়াতাড়ি সালিসীর কথা বলেন এবং দুর্ব্বলকে অগত্যা তাহা স্বীকার করিতে হয়। যখন উভয় পক্ষই প্রবল তখন তো আর কথাই নাই, উভয় পক্ষই গুরুতর ক্ষতির ভয়ে সালিসী স্বীকার করেন। পূর্বে এই সকল কিছুই সম্ভব ছিল না। এইরূপ সালিসী স্বীকার করা অবশ্য স্থলের বিষয় সন্দেহ নাই—সমগ্র জগত যে পাশববৃত্তি হইতে অধ্যাত্মরাজ্যের অভিমুখে চলিয়াছে, ইহা তাহারই লক্ষণ। বর্তমানে সমগ্র ভূমণ্ডলে সালিসীর মধ্যস্থতাই একমাত্র মূলমন্ত্র—সকল স্থলে কার্য্যে পরিণত নাই হউক। বর্তমানযুগ বুদ্ধদেবেরই যুগ চলিতেছে। চৈতন্তদেব, যীশুখ্রীষ্ট, ইহারা সকলেই সেই অহিংসায়ুগই প্রচার করিয়াছেন। এমন কি মহম্মদও দেশকালপাত্রের অবস্থা অনুসারে অহিংসাধর্ম্মই প্রচার করিয়াছেন বলিতে হইবে—ইহা স্মরণ রাখা কর্তব্য যে ভগবৎপ্রেমে উন্নত স্নিগ্ধগণও মুসলমান এবং কোরাণেরই অভিব্যক্তিতে তাঁহাদের ধর্ম্মশাস্ত্র রচিত। এদিকে

ঐহ্যগ্রেমিক কবীরপ্রবর শত অত্যাচারের মধ্যেও শাস্তি মন্ত্র প্রচার করিতেছেন—
পাশ্চাত্য জগতে আজকাল তাঁহার মন্ত্র প্রতিগৃহে প্রতিধ্বনিত হইতেছে ।

আমরা এতদূর পর্য্যন্ত দেখিয়া আসিয়াছি যে “মৃত্যু যে সে অমৃতসোপান”
এবং সংগ্রামেই শাস্তি । এখনও আমরা তাহাই পুনরুক্ত করিব যে সংগ্রামেই
শাস্তি । কিন্তু এখনকার সংগ্রামে পূর্ব্বকার পশুবল প্রয়োগ করিয়া অপ-
রের বধসাধন করিলে শাস্তি আসিবে না । এখন আমাদের প্রত্যেকের জীবনে
পাপপুণ্যের সংগ্রামে, সদসতের সংগ্রামে পুণ্যের, সতের পক্ষ লইতে হইবে—
ঈশ্বরের মঙ্গল ইচ্ছা কার্যোপনিগত করিতে হইবে, জগতে শাস্তি প্রতিষ্ঠিত করিতে
হইবে । সঁসারে এই পাপপুণ্যের সংগ্রামই ভীষণতম সংগ্রাম । এবং এই
সংগ্রামে যে পক্ষে তায় সত্য দণ্ডায়মান হইবে, পরিণামে সেই পক্ষেই নিশ্চিত
বিজয়শ্রী লাভ—সত্যস্বরূপ পরমেশ্বর স্বয়ং সেই পক্ষের উপদেষ্টা হইবেন ।

ইতি শ্রীকল্কীভাষ্যে ঠাকুর বিরচিত অতি চ্যুতিবাদ কথায় বামনঃ

অবধি কল্কীযুগ যলক ত্রয়োদশ কথা সমাপ্ত ।

চতুর্দশ কথা—জড় ও আত্মা ।

প্রাণোহ্মেঘঃ সর্বভূতৈবিতাতি । এই যিনি প্রাণরূপ সর্বভূতে প্রকাশ পাইতেছেন । ডার্বিন প্রচারিত অভিব্যক্তিবাদ জীবাদি প্রাণপক্ষ হইতে মানবের অভিব্যক্তিতেই পর্যাবসিত হয় । কিন্তু জড় হইতে প্রাণ, আত্মা প্রভৃতির অভিব্যক্তি সম্ভব কি না, এই প্রশ্ন অভিব্যক্তিবাদীদের মধ্যে এতই আন্দোলিত হইয়া থাকে যে তৎসম্বন্ধে আমাদের দুই চারিটা সামান্য বক্তব্য নিতান্ত নিশ্চয় যোজন না হইলেও হইতে পারে ।

জড় হইতে প্রাণের অভিব্যক্তি বলিলাম, কিন্তু জড়পদার্থ বলিয়া কোন পদার্থ কি আছে ? কে বলিতে পারে যে আমরা যাহাকে জড় পদার্থ বলিয়া নিজেদের চৈতন্যজনিত গর্ব অনুভব করি, তাহা সত্যসত্যই নিশ্চাপ জড় পদার্থ ? সত্যই কি তাহাতে প্রাণ নাই ? একথা যদি সত্য হয়, তবে সমগ্র বিজ্ঞান ভ্রান্ত । একই মূলমন্ত্র বিজ্ঞানের সমগ্র অংশে কার্য্য করিবে । বিজ্ঞানের অবলম্বনীয় সাধারণ সত্য সকল যে তাহার এক অংশে কার্য্য করিবে, অপর অংশে করিবে না, ইহা নিতান্তই শৈশবোচিত কথা । জগতে অভিব্যক্তি কার্য্য করিতেছে, ইহা হইল বিজ্ঞানসিদ্ধ ও পরীক্ষিত একটা সত্য । একদিকে জ্যোতির্বিদগণ ধ্রুবসত্যরূপে প্রমাণ করিয়াছেন যে নীহারিকা হইতে নিত্য নবনব জগতের অভিব্যক্তি হইতেছে ; আবার এদিকে জীবতত্ত্ববিদেরা প্রমাণ করিতেছেন যে জীবাদি হইতে মানবের অভিব্যক্তি হইয়াছে । অবস্থায় জগতে সেই জীবাদিরই সহসা আবির্ভাব করনা করিবার আমাদের কি-ই বা অধিকার এবং প্রয়োজনই বা কি ? আমরা সিদ্ধান্তমূলক অনুমানের সাহায্যে দেখাইজে চেষ্টা করিব যে জড়পদার্থ বলিয়া প্রকৃত কোন পদার্থ নাই—প্রত্যেক পরমাণু প্রাণময় এবং জগতে যে কোন শক্তি কার্য্য করিতেছে, সকলই প্রাণশক্তিরই রূপান্তর ।

সকলেরই জানা আছে যে কয়লার অভিব্যক্তিতেই হীরকের উৎপত্তি । অঙ্গার সংহত হয়, দানা বাঁধে, উজ্জ্বল হয় এবং ক্রমে হীরকে আসিয়া পৌছে । আবার যতদূর প্রমাণাদি সংগৃহীত হইয়াছে তাহাতে অন্বিত হয় যে উদ্ভিদেরই রূপান্তরে

হীরকমূল অঙ্গারের উৎপত্তি । ইহা যদি ঠিক হয়, তাহা হইলে বলা বাহুল্য যে সেই উদ্ভিদ সময়ে প্রাণরাজ্যের অন্তর্গত ছিল এবং জীবনসংগ্রামেরই তাড়নায় উদ্ভিদভাব পরিত্যাগ পূর্বক অঙ্গারে পরিণত হইয়াছিল । সুতরাং অভিব্যক্ত হীরকেরও সংগঠনে যে জীবনসংগ্রামের কার্য্যকারিতার অভাব তাহা বলা যায় না । কোহিল্লুরের মত উজ্জল ও নিখুঁত হীরক কি এপর্য্যন্ত মানুষে সৃষ্টি করিতে পারিয়াছে ? যে কারণে মানুষ জীবন সৃষ্টি করিতে পারে না, সেই কারণে কোহিল্লুরেরও সৃষ্টি করিতে মানব অক্ষম । অক্ষমতায় কারণ আমরা যাহা অনুমান করি তাহা ক্রমশঃ বাক্য হইবে । কিন্তু ইহা বড়ই আশ্চর্য্য যে মাংসালী বৃক্ষ যখন সহস্রাভ্যাগত জীবের রুধির প্রভৃতি শোষণ করিয়া তরুপাদানে স্বীয় জীবিকাসম্পাদন করে, আমরা তাহার নাম দিই প্রাণন কার্য্য । আর, কয়লা যখন যুগযুগান্তর ধরিয়া জল বালি প্রভৃতি উপাদানকে নিজের উজ্জলতা সম্পাদনের, নিজের অভিব্যক্তির সহায় করিয়া লয়, তখন তাহাকে প্রাণন কার্য্য বলিতে চাহি না—প্রাণের কি বিসদৃশ বাধা !

তোমরা বলিবে যে “জীবদেহে অপূর্ণগঠিত উপাদান অভ্যন্তরে গ্রহণ করিয়া সেই উপাদান হইতে আপনার শরীরোপযোগী মসলা তৈয়ার করিয়া বুদ্ধি পায় । গাছ হাওয়া, আর জল, আর ভস্ম বাহির হইতে অভ্যন্তরে গ্রহণ করিয়া স্বীয় দেহ নিৰ্ম্মাণ করে । মনুষ্যদেহে শাক্য অভ্যন্তরে গ্রহণ করিয়া মাংস, মজ্জা, স্নায়ু নিৰ্ম্মাণ করিয়া লয় ও বুদ্ধি পায় ।” দেহপুষ্টি করিবার বা বুদ্ধি পাইবার অর্থ অবস্থার মধ্যে নিজেকে যোগ্যতম করা । জগতে এমন কোন কিছু, একটি পরমাণুও আছে কি, যাহা স্ব স্ব অবস্থার মধ্যে যোগ্যতম হইবার চেষ্টা না করে ? যেই কোন পদার্থ স্বীয় অবস্থার অযোগ্য হইয়া পড়ে, তখনই তাহা বিনাশের অভিমুখীন হয় অর্থাৎ নিজের খোলস ছাড়িয়া যোগ্যতর রূপান্তরগ্রহণে সচেষ্ট হয় । জীবজন্তু আপনাদিগকে যোগ্যতম করিবার জন্ত যে পরিমাণ আহাৰ করে অথবা বাহিরের উপাদানকে নিজস্ব করিবার চেষ্টা করে, তাহারা কি ঠিক সেই পরিমাণে কৃতকার্য্য হয় ? তাহাদের ক্ষমতার উপযুক্ত অংশটুকু অন্তরঙ্গ করিয়া লয় ও শরীরের উপাদানে পরিণত করে, বাকী অংশ নানা উপায়ে পরিত্যাগ করে । জড়পদার্থ সকলও ঠিক সেই একইরূপে বাহিরের উপাদানকে অভ্যন্তরে গ্রহণ করিয়া আপনাদিগকে যোগ্যতম করিবার জন্ত অহিনিশি চেষ্টা করিতেছে—উভয়ের মধ্যে

প্রভেদ অন্তরঙ্গ করিবার কৃতকার্যতার পরিমাণে। কয়লা যে নিজেকে হীরকে পরিণত করে, আমাদের চক্ষে তাহা জৈবিক কার্যেরই নিষ্ঠাস্ত অমুরূপ বলিয়া বোধ হয়। জীবদেহেও যে রাসায়নিক কার্য, কয়লার হীরক হওয়াতে অথবা কাঠের প্রস্তর হওয়াতেও সেই একই রাসায়নিক কার্য। আমরা জীব ও জড়ের মধ্যে পরমাণুর অথবা শক্তিসমূহের সংহতির পরিমাণ ব্যতীত অন্য কোন প্রভেদ দেখিতে পাই না। জীবে যে প্রাণ সংহত, যে সকল পরমাণু সংহতভাবে আছে, জড়ে সেই প্রাণ ও সেই পরমাণু সকল বিচ্ছিন্ন ও বিক্ষিপ্তভাবে থাকে। সূর্য্যরশ্মি এত বিচ্ছিন্ন ও বিক্ষিপ্ত যে তাহা দ্বারা কোন পদার্থ সুসাদৃশ্য হইবার সম্ভাবনা নাই, কিন্তু আতস কাচের দ্বারা সেই রশ্মিকে সংহত আকারে আনিলে অথবা অগ্নি প্রজ্জ্বলিতে সেই সৌরতেজকে পুঞ্জীভূত আকারে প্রকাশ করিলে তাহা দ্বারা ইন্দ্রিয়কার্য্য সুসম্পন্ন হয়। পৃথিবীতে জলের অভাব নাই, লৌহও অপরিাপ্ত আছে—কিন্তু সমুদ্রই বিক্ষিপ্ত ও বিচ্ছিন্নভাবে আছে। জীবরক্তেও সেই জল আছে, সেই লৌহ আছে, কিন্তু সকলই অধিকতর সংহত ভাবে। লৌহ জীব-রক্তে এতটা লম্বা, এতটা চওড়া আকারে থাকে না, কিন্তু রক্তের অন্যান্য উপাদানের পরমাণুর সহিত সংহত সংমিশ্রণে বর্তমান থাকে।

জগতের অংশবিশেষকে জড়পদার্থরূপে বিভাগ করা আমাদেরই ক্ষুদ্র বুদ্ধিতে ভ্রমাত্মক বলিয়া প্রতীয়মান হয়। এই সকল পদার্থ যদি বাস্তবিক জড় বা নিষ্প্রাণ হইত, তাহা হইলে সেই সকল পদার্থ অবলম্বনে আমাদের প্রাণধারণ সম্ভব হইত না। আমরা যখন উদ্ভিজ্জ কাটরা অথবা জীবকে নিহত করিয়া আহারীয় প্রস্তুত করিবার উদ্যোগ করি, তখন সাধারণত বলিয়া থাকি যে তাহা হইতে প্রাণ বহির্গত হইয়া গিয়াছে। কিন্তু সত্য হইলে যদি মৃত্যুর ফলে তাহা প্রাণহীন পদার্থে পরিণত হইত, তাহা হইলে আমরা সেই উপাদান গ্রহণ করিয়া জীবনধারণে নিশ্চয়ই সমর্থ হইতাম না—করণের অতিরিক্ত কার্য্য হওয়া বিজ্ঞানের অননুমোদিত। আসল কথা এই যে, জীবিত অবস্থায় জীবশরীরে যে রূপ অসংখ্য জীবাদিকোষ থাকে, মৃত্যুর পরেও তাহার অভাব ঘটে না। কেবল যে শৃঙ্খলা থাকিতে জীবিত প্রাণীর একদিকে গতি হইতেছিল, সেই শৃঙ্খলার অভাবে মৃতপ্রাণীর অপরদিকে কার্য্যগতি হইল। যখন মৃতদেহের শরীরেও জীবাদিকোষের অস্তিত্ব বিজ্ঞান

সিদ্ধ হইয়াছে, তখন এ অনুমান নিতান্ত অসঙ্গত নহে যে জড়াভিহিত পদার্থেও আমাদের আপাততঃ অগোচর জীবাদির অতি আদিম কোষ অথবা প্রাণের অস্তিত্ব আছে। জল একটি জড় পদার্থ, ইহা সর্ববাদসম্মত, ইহা দুইটি বাষ্প ও মিশ্রণোপায় তেজসংযোগে উৎপন্ন হয়; কিন্তু বিনা জলপানে জীবের জীবনধারণ একেবারেই অসম্ভব। বায়ু অল্পজ্ঞান প্রভৃতি বিভিন্ন বায়বীয় জড়পদার্থে সংগঠিত, কিন্তু সেই বায়ু বিনা জীবগণের জীবনরক্ষা অসম্ভব। নদীমুক্তিকার সাহায্যে জীবদেহ পরিপুষ্ট হইতে দেখা গিয়াছে। জীবদেহের রক্তের অভাব ঘটিলে লৌহ ট্রিপযুক্ত উপায়ে শরীরে প্রবেশ করাইয়া দিলে পুনরায় রক্ত দেখা দেয়। একথা বলিলে চলিবে না যে এই সকল জড়পদার্থ জীবাদির অস্তিত্বের অমুকুল এবং সুতরাং জীবাদিকোষে গঠিত জীবদেহেরও পরিপুষ্টির অমুকুল। জড়পদার্থ, প্রাণহীন মৃত পদার্থ জীবাদিরই অস্তিত্বের অমুকুল হয় কেন? অল্পজ্ঞান বায়ু দূষিত রক্তকে পরিষ্কার করে—কেন? মৃতপদার্থের একরূপ ক্ষমতা হয় কেন যে সে জীবিত প্রাণীর জীবনের প্রধান উপকরণ রক্তের শোধন করে? দেহে লৌহের অভাব ঘটিলে রক্তের লোহিত অংশ চলিয়া যায়—লৌহ প্রবেশ করিলে কেন জীবিত প্রাণীর রক্তের লোহিত অংশ কিরিয়া আসে এবং কেন তাহাতে জীবের আস্থ্যলাভ ঘটে? জড়পদার্থকে প্রাণবিশিষ্ট না বলিলে এই সকল প্রশ্নের সহস্রত পাওয়া যায় বলিয়া বোধ হয় না।

বিজ্ঞানের একটি সিদ্ধান্ত এই যে জগতের পরমাণুর সমষ্টি ক্রবনির্দিষ্ট; বিজ্ঞানের আর একটি সিদ্ধান্ত এই যে জগতের যাবতীয় শক্তিরও মূলসমষ্টি ক্রবনির্দিষ্ট। এই কারণে আমরা একটি পরমাণুর সৃষ্টিও করিতে পারি না, ধ্বংসও করিতে পারি না; একটি শক্তিরও সৃষ্টি করিতে অক্ষম এবং বিনাশেও অক্ষম। সুতরাং পরমাণুগুলি জড়ই হউক বা প্রাণময় হউক, অথবা প্রাণশক্তিরই রূপান্তরে যাবতীয় শক্তির উৎপত্তি স্বীকৃত হউক, তাহাদের মূলসমষ্টির ক্রবত্বের উপর যে সকল বৈজ্ঞানিক সিদ্ধান্ত প্রতিষ্ঠিত আছে, সেগুলিতে কোন প্রকারে হস্তক্ষেপ হইবার সম্ভাবনা নাই। প্রত্যুত একরূপ সম্ভাবনা থাকিলে প্রাণের রূপান্তরে শক্তির উৎপত্তি স্বীকার করা অসম্ভব হইত। এইখানে বলিয়া রাখা আবশ্যক যে কি পরমাণু, কি শক্তির ক্রবত্ব কেবল এই

পৃথিবী ধরিয়া নহে, জগত চরাচর ধরিয়া এই ঋবষ প্রতিষ্ঠিত । সুতরাং এই পৃথিবীতে মৃত্যু বা দৈহিক রূপান্তর ঘটলেই যে শক্তির ও শক্তির কার্য শেষ হইল তাহা বলা যায় না—লোকলোকান্তরে শক্তির শির বিস্তৃত কার্যক্ষেত্র ছড়াইয়া আছে, দেহের অত্যন্ত অংশও পৃথিবী ছাড়িয়া যায় কি না, মানবের বর্তমান জ্ঞানে তাহা নিঃসংশয়ে বলা যায় না । এই ঋবষের উপর দাঁড়াইয়াই আমরা বলিতেছি যে জগতে প্রকৃতপক্ষে একই শক্তি কার্য করিতেছে এবং এই ঋবষের উপর দাঁড়াইয়াই বলিতেছি যে সেই শক্তি বাহার শক্তির কণিকার কণিকা, তিনি পূর্ণশক্তি, সেই মহাশক্তি পূর্ণ না হইলে এই শক্তির ঋবষ অসম্ভব হইত ।

এক সম্প্রদায়ের বৈজ্ঞানিকগণ বলেন যে রসায়নগৃহে পরীক্ষা দ্বারা জড়-পদার্থ হইতে প্রাণের অভিব্যক্তি প্রদর্শিত হইতে পারে ; অপর সম্প্রদায়ের মতে তাহা অসম্ভব—মানব প্রাণের অভিব্যক্তি প্রদর্শনে অক্ষম । যে সকল পরীক্ষার উপর উপরোক্ত মতদ্বয় স্থাপিত, সেগুলি আমাদেরি মতে সন্তোষজনক নহে । এক সম্প্রদায় জলপূর্ণ এক পাত্র বন্ধমুখ রাখিয়া কিছুকাল পরে তাহাতে প্রাণের উৎপত্তি দেখিয়া আনন্দিত হইয়া উঠিলেন যে প্রাণ বিনা প্রাণের উৎপত্তি হইয়াছে । অপর সম্প্রদায় স্থির করিলেন যে এই পরীক্ষায় নিশ্চয়ই কোনপ্রকার ত্রুটি ছিল । তাঁহারা জল গরম করিয়া একটা পাত্রে রাখিয়া তাহার মুখ তুলা দ্বারা বন্ধ করিয়া কিছুকাল পরে যখন দেখিলেন যে একটা প্রাণকণারও উৎপত্তি হয় নাই, তখন তাঁহারা আনন্দসহকারে ঘোষণা করিলেন যে প্রাণ বিনা প্রাণের উৎপত্তিসাধন মানবের পক্ষে অসম্ভব । আমাদেরি মতে জড় হইতে প্রাণের উৎপত্তিসাধন প্রদর্শন মানবের ক্ষুদ্র পর-মাণুর পক্ষে অসম্ভব । প্রাণী মাত্রেরই অভিব্যক্তিতে দুইটা অধিকরণ আবশ্যক—স্থান ও কাল । এই দুইটা অধিকরণের বিস্তৃতির সঙ্গে অভিব্যক্তিরও প্রকারবিস্তৃতি ও স্থায়িত্ব লাভ হয় । ভূতব আলোচনা করিয়া দেখা যায় যে একটা স্তর গঠিত ও সুতরাং সেই স্তরের প্রাণীগণের অভিব্যক্তি হইতে তিন কোটিরও অধিক বৎসর লাগিয়াছে, তবু এই স্তরে নিম্ন প্রাণীর অস্তিত্ব পূর্ণ হইতেই বর্তমান ছিল । অবস্থার একটা ক্ষুদ্র পাত্রের জল হইতে, আমরা বাহাকে সচরাচর প্রাণ বলি তাহা বিনষ্ট করিয়া এক বৎসরে

বংশবৎসরে, পঞ্চাশ বৎসরে অথবা একশত বৎসরেই বা কিরূপে তাহাতে প্রাণের অভিব্যক্তি আশা করিতে পারি? এরূপ পরীক্ষার জন্ত শতাব্দীর পর শতাব্দী অতি অল্প সময় বলিয়াই ধরিতে হইবে

দ্বিতীয়ত, নির্বাচনক্ষেত্রের সন্ধীর্ণতাও অভিব্যক্তির বিশেষ অন্তরায়। নির্বাচনক্ষেত্র প্রশস্ত হইলে, একস্থানের গুণে হয়তো অপেক্ষাকৃত উচ্চ প্রাণীর অভিব্যক্তি হইল, অপর স্থানের নিম্ন প্রাণীসকল সেই উচ্চ প্রাণীর সহিত সহবাসে ও সংঘর্ষে ক্রমে শীঘ্র উচ্চ সোপানে অধিরোহণ করিতে পারে। নির্বাচনক্ষেত্র সন্ধীর্ণ হইলে সেই ক্ষেত্রস্থ প্রাণের উপর একই প্রকার অবস্থার প্রভাব পড়ে, সুতরাং অভিব্যক্তির একটা মূল পরিবর্তির কার্য্য করিবার তত সুবিধা হয় না। নির্বাচনক্ষেত্রের সন্ধীর্ণতার কারণে পরিবর্তির অসুবিধা হওয়াতে অট্রেলিয়ায় কোষপায়ীর অতিরিক্ত বৃহৎকায় স্তম্ভপায়ী জীবের অভিব্যক্তির অভাব ঘটিয়াছে। সেই একই কারণে ম্যাডাগাস্কার দ্বীপেও উন্নতজীবের অভিব্যক্তি ঘটিতে পারে নাই। এই দুই স্থান স্তম্ভপায়ী জীবের আবির্ভাবের পূর্বেই মহাদেশ হইতে বিচ্ছিন্ন হইয়া সাগরপরিবেষ্টিত দ্বীপে পরিণত হইয়াছিল এবং নির্বাচনক্ষেত্রের সন্ধীর্ণতা হেতু এই সকল স্থানের প্রাণীরাহ্য একটা নিম্নদীমায় দাঁড়াইয়া গেল। সেই সীমা যে অতিক্রম করা যায় না, তাহা নহে—এ সকল সাগরবেষ্টিত দ্বীপেও উচ্চ শ্রেণীর প্রাণীর অভিব্যক্তির সম্ভাবনা আছে, কিন্তু তাহা বহুকালসাপেক্ষ; তত্পরি তথায় সর্বভুক ও হিংস্রতম জীব মানবের সমাগম হওয়াতে উচ্চ জীবের অভিব্যক্তির আশা তো সুদূরপরাহত, তত্বেদেশীয় বর্তমান জীবের অস্তিত্ব থাকিলে হয়। এ অবস্থায় সামান্য একপাত্র জলে, বিশেষত উত্তাপের সাহায্যে যতদূর সম্ভব সেই জলের অন্তরস্থ প্রাণের ধ্বংসসাধন করিয়া, তাহা হইতে সমস্ত নূতন জীবের অভিব্যক্তির আশা করা নিতান্ত সঙ্গত বলিয়া বোধ হয় না।

অধ্যাপক জগদীশচন্দ্র বসু মহোদয় এক পথে যে সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন, আমরাও বিভিন্ন পথে সেই একই সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছি। মোট কথা এই যে জড় হইতে প্রাণের অভিব্যক্তিরূপ মত যেন চারিদিক হইতে উৎক্লিষ্ট করিতেছে; এই মত সিদ্ধান্তস্বরূপে প্রকাশিত হইবার পূর্বে যেন তাহার অরূপভাস দেখা দিতেছে। অধ্যাপক জগদীশচন্দ্র দেখাইয়াছেন যে জড়পদার্থের উপর তাড়িতের কার্য্য জীবের পেশীর উপর আঘাতজনিত কার্য্যের সহিত

সমর্থী । * তিনি দেখাইয়াছেন যে, যেমন জীবের পেশী আঘাতের ফলে বিকৃত অবস্থা প্রাপ্ত হইলে পুনরায় উত্তাপ প্রভৃতি নানা উপায়ে স্বভাবে প্রতিনিবৃত্ত হয়, সেইরূপ জড়পদার্থ সকলও তাড়িতের আঘাতে বিকৃত অবস্থা প্রাপ্ত হইলে উত্তাপ প্রভৃতি উপায় স্বভাবে ফিরিয়া আসে । এই বিকৃত অবস্থা হইতে স্বভাবপ্রাপ্তি ঘটনায় জড় ও জীব যে এমন সাদৃশ্য রহিয়াছে, তাহা অধ্যাপক জগদীশচন্দ্রের আবিষ্কৃত সত্য । জীবদেহে বাহির হইতে কোন শক্তি কাজ করিলে তাহার উত্তরে সাদা দিবার ক্ষমতাই প্রাণের প্রধান ও বিশিষ্ট লক্ষণ বলিয়া উল্লিখিত হয় । চিম্টি কাটিলেই মাংসপেশীব, সংকোচন ঘটে । পেশীযন্ত্র ও স্নায়ুযন্ত্রঘটিত যাবতীয় ব্যাপারের মূল এই সাদা দিবার ক্ষমতা । এই সাদা দিবার শক্তি আছে বলিয়াই জীবদেহ জড়জগতের আক্রমণ হইতে আত্মরক্ষণে সমর্থ । জীবদেহ এমন ভাবে, এমন সময়ে সাদা দিবার চেষ্টা করে যাহাতে তাহার মঙ্গল ঘটে, যাহাতে তাহার আত্মরক্ষণ ঘটে । হার্বার্ট স্পেন্সরের মতে বাহ্যব্যাপারের সহিত আভ্যন্তর ব্যাপারের সামঞ্জস্য বা সঙ্গতি রক্ষার অবিরাম চেষ্টার নামই জীবন । জগদীশচন্দ্রের আবিষ্কৃত সত্যের সম্মুখে আমরা এখন হইতে এই সাদা দেওয়াকে জীবের বিশিষ্ট লক্ষণ বলিতে পারিব না, ইহাকে জড়েরও লক্ষণ বলিতে হইবে, অথবা বলিতে হইবে যে জড় ও জীব এই বিষয়ে সমর্থী ; অন্ত কথায় বলিতে পারি যে সম্ভবত জড় প্রাণময়, কেবলই নিশ্চয় জড় নহে ।

এই সাদা দেওয়া ব্যতীত আরও কয়েকটা বিষয়ে জীব ও জড়ের সমর্থ্যিত্ব অনুভূত হয় । জীবদেহ আপনাকে খণ্ডিত ও বিভক্ত করিয়া সন্তান উৎপাদন পূর্বক বংশরক্ষা করে । একথাও জীবদেহ হইতে বহুখণ্ড জীবদেহ বিচ্ছিন্ন হইয়া থাকে ও পিতৃপুরুষের ধর্মগ্রহণ করিয়া স্বতন্ত্র জীবনযাত্রা আরম্ভ করে । সচরাচর ইহা জীবেরই বিশেষ ধর্ম বলিয়া কীর্তিত হইয়া থাকে । আমরা কিন্তু দেখি যে উপযুক্ত অবলম্বন পাইলে, যাহাকে আমরা জড়পদার্থ বলি, তাহাও বংশবৃদ্ধি বিষয়ে পশ্চাৎপদ নহে । জড়ের বংশবৃদ্ধির উপায় যে বিভিন্ন হইতে

* অধ্যাপক জগদীশচন্দ্রের আবিষ্কৃত তত্ত্ব সম্পূর্ণ হৃদয়গ্রহণ করিতে ইচ্ছা করিলে পাঠকবর্গ অগ্রহ পূর্বক ১০০৮ সালের ভাষ্যের “সাহিত্য” অধ্যাপক শ্রীযুক্ত রামেন্দ্রচন্দ্র ক্রিষদী লিখিত “জগদীশচন্দ্রের বৈজ্ঞানিক আবিষ্কার” প্রবন্ধটি পাঠ করিবেন ।

পারে তাহা বলা বাহুল্য। সকল জীবেরও যে একই উপায়ে বংশবৃদ্ধি সাধিত হয় তাহা নহে। বীজ নিজের উপযুক্ত উপায় অবলম্বনে উপযুক্ত গর্ভে স্থান পাইলেই অঙ্কুরিত হইতে থাকে। নিষিক্ত মনুষ্যবীজ উপযুক্ত অবলম্বন পাইয়া জরায়ু মধ্যে বহুকাল যাবৎ সযত্নে পরিবর্তিত হয়। ফল হইতে ফলের উৎপত্তিও উপযুক্ত গর্ভে বীজনিস্বেকের ফলে সংঘটিত হয়। তবে, মনুষ্য প্রভৃতি অপেক্ষাকৃত উন্নত প্রাণীগণ যেরূপ নিজ ইচ্ছায় নিষেক কার্য সম্পাদন করে, গাছেরা সেরূপ পারে না—তাহাদের ফুলে বীজনিস্বেকের জন্ত পতঙ্গের সাহায্য আবশ্যক। কোন কোন গাছের একই ফলের ভিতরে এমনি কৌশল আছে যে স্বভাই যথাসময়ে নিষেককার্য সম্পাদিত হইয়া থাকে। এদিকে পুরুভূজ প্রভৃতি অতি নিম্ন শ্রেণীর প্রাণীগণ ভিন্ন উপায়ে বংশবৃদ্ধি করে। “তাহার সন্তান-নৈরা প্রথমে তাহার শরীরোপরি ব্রণের আয় উৎপন্ন হইয়া ক্রমে ক্রমে বর্ধিত হয় এবং নূনাধিক দুই দিবসে সম্পূর্ণ সমস্ত অবয়ব প্রাপ্ত হইয়া তাহার গাত্র হইতে ঝলিত ও পতিত হয়।” এই পুরুভূজকে আবার ছইখণ্ড করিলে প্রত্যেক খণ্ডই এক একটা নূতন পুরুভূজে পরিণত হয়। এই সম্বন্ধে আর একটা লক্ষ্য করিবার বিষয় আছে—জীব যতই উন্নত শ্রেণীর হয়, ততই তাহাদের সন্তান-গণের মধ্যে পরিবৃত্তিজনিত বিভিন্নতা পরিষ্কৃত হইতে দেখা যায়। জড়পদার্থকে সর্বনিম্নশ্রেণীর জীব বলিয়া ধরিলে আমরা অনুমান করিতে পারি যে জড়পদার্থের সন্তানগণ মোটের উপর নিতান্তই অভিন্নাকৃতি হইবে এবং ফলেও তাহাই দেখা যায়।

জড়পদার্থের বংশবিস্তৃতিসাধন আলোচনা করিতে গেলে আপাতত পৃথিবীস্থ জড়পদার্থের মূল স্বরূপ হইতে আরম্ভ করিতে হইবে। স্বরূপ যখন অবধি সংহত হইতে লাগিল, তখন অবধি কি তাহা হইতে সমধর্মী গোলকখণ্ডসকল বিচ্ছিন্ন হইয়া বলিতে গেলে স্বর্ঘ্যের বংশবৃদ্ধি করিতে আরম্ভ করে নাই? গ্রহউপগ্রহ সকলকে আমরা স্বর্ঘ্যের পুত্রপৌত্র বলিয়া অভিহিত করিতে পারি। সুতরাং পদার্থেরই মধ্যে আকর্ষণ শক্তি কেন্দ্রাহুগ ও কেন্দ্রাতিগ, দুই আকারে কার্য্য করিতেছে। কেন্দ্রাহুগ আকারে আকৃষ্ট বস্তু আকর্ষক বস্তুর কেন্দ্রের অভিমুখীন হয়, কেন্দ্রাতিগ আকারে আকর্ষক হইতে দূরে চলিয়া যায়। একই আকর্ষণ শক্তির যে উপরোক্ত দুই আকার, ইহা বিজ্ঞানের একটা সিদ্ধান্ত। বলিতে

গেলে কেন্দ্রানুগ আকারেই জীবের আত্মরক্ষা সাধিত হয়, জীবসকল পদার্থকে আপনার শরীরের, মনের অন্তর্গত করিবার চেষ্টা করে, এবং কেন্দ্রাতিগ আকারেই জীব অব্যাবহার্য্য পদার্থ সকল শরীর হইতে বহিষ্কৃত করিয়া দেয় এবং নিজেকে বিল্লিষ্ট করিয়া সম্ভানোৎপাদন করিয়া থাকে। জড়পদার্থও আকর্ষণের কেন্দ্রানুগ আকারে সংহত থাকিবার এবং প্রকারান্তরে আত্মরক্ষার উপায়বিধানের চেষ্টা করিয়া থাকে এবং কেন্দ্রাতিগ আকারে আত্মবিল্লেখণ পূর্বক প্রকারান্তরে বংশবিস্তৃতি সাধন করে। কেন্দ্রাতিগ আকর্ষণেরই প্রভাবে সূর্য্য হইতে গ্রহগণ বিচ্ছিন্ন হইয়া আসিয়াছে ; লৌহ হইতে মরিচা বরিয়া যায় ; জল হইতে বাষ্প উদ্ধাত হইয়া জলহীন স্থানে জল দান করে। এই কেন্দ্রাতিগ শক্তিরই ফলে বৃহৎ প্রস্তরখণ্ড সকল ক্ষুদ্র বালুকণাতে পরিণত হয়—প্রস্তর সিক্ত হইবার পর তাহার অন্তর্স্থিত জল যখন বাষ্পে পরিণত হয়, তখন সেই বাষ্পের বিকর্ষণী শক্তির প্রভাবে প্রস্তর সংহত থাকিবার পরিবর্তে বিল্লিষ্ট হইয়া ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র ডিম্বাকৃতি বালুকণায় পরিণত হয়, আবার সেই বালুকণা অত্যাগ্ন পদার্থের সহিত মিলিত হইয়া সময়ে বৃহদাকার ধারণ পূর্বক নূতন পিতামাতার স্থান অধিকার করে।

পণ্ডিতবর ওয়ালেস মানুষ ও অত্যাগ্ন পণ্ডগণের মধ্যে পরস্পরের রোগ-সংক্রমণের সম্ভাবনাকে জীবমাত্রেরই শরীরের সমধর্ম্মি ও একই উপকরণে গঠিত হইবার অত্মতর প্রমাণ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, অর্থাৎ রোগসংক্রমণের প্রমাণ অবলম্বনে ওয়ালেস বলেন যে নিম্নশ্রেণীর শরীর হইতে মানবশরীরের অভিব্যক্তি সম্ভব। এখন, আমরা দেখি যে অল্পজান বায়ু জীবশরীরেও প্রবেশ করিয়া দহন কার্য্য সাধন করে—তাহার প্রণালী বিভিন্ন বলিয়া আমরা নাম দিই প্রাণন কার্য্য ; আবার সেই অল্পজান অত্যাগ্ন জড়পদার্থও প্রবেশ করিয়া তাহাদিগকে দগ্ধ করে। লৌহ অল্পজান সহযোগে ভস্ম হয় ; সকল পদার্থই ভস্ম হয়। এই অবস্থায় আমরা জীব ও জড়কে কেন্দ্রনা সমধর্ম্মী বলিব এবং কিরূপেই বা জড় হইতে জীবের অভিব্যক্তি অসম্ভব বোধ করিব ? আমাদের দৃঢ় ধারণা হইয়াছে যে জীব ও জড়ে বস্তুগত কোন প্রভেদ নাই, প্রভেদ কেবল শক্তিসংহতির পরিমাণে। এই বস্তুগত প্রভেদের অভাব স্বতঃই অনেক জৈব পদার্থ, যথা ঘি, তেল, মদ, চিনি প্রভৃতি যাহা সচরাচর প্রাণিদেহে বা উদ্ভিদের দেহ মধ্যে নির্মিত হয়, তাহা আজকাল জড় উপাদানেও নির্মিত হইতেছে।

আমরা এতদূর দেখিয়া আসিলাম যে জীব ও জড়ে কোন মৌলিক প্রভেদ নাই । কিন্তু বিজ্ঞানে ইহা স্থিরীকৃত হইয়াছে যে সমস্তটা মূলপদার্থের পরস্পরের মধ্যে একটা অদ্ভুতগোছ জ্ঞাতিসম্পর্ক বিद्यমান আছে এবং যাবতীয় জড়শক্তি, যথা তাড়িত, উত্তাপ প্রভৃতি পরস্পরের মধ্যে পরিবর্তনসহ অর্থাৎ একের পরিবর্তনে অন্যের উৎপত্তি সম্ভব । উত্তাপের পরিবর্তনে তাড়িতের উৎপত্তি সম্ভব, আবার তাড়িতের পরিবর্তনে উত্তাপের উৎপত্তি সম্ভব । সেইরূপ উত্তাপ, গতি প্রভৃতি সকল জড়শক্তিই পরস্পরের মধ্যে পরিবর্তিত হইতে পারে । তবে, অল্প তাড়িতের প্রাণে 'অনেকটা উত্তাপ' বা আলোক হইতে পারে, ইহার কারণ এই যে উত্তাপ বা আলোক একই শক্তির অপেক্ষাকৃত বিস্তৃত আকার এবং তাড়িত অপেক্ষাকৃত সংহত আকার । সপ্রমাণ হইয়াছে যে আলোক তাড়িত প্রভৃতি জড়শক্তি বোমে (ether) আঘাতজনিত উর্মিরই নামান্তর । “ছোট ছোট ঢেউ গুলির নাম আলোকতরঙ্গ, বড় বড় ঢেউ গুলির নাম তাড়িততরঙ্গ ; ছোট বড় সকল ঢেউ আকাশতরঙ্গ ।” তাড়িত তরঙ্গের বৃহদাকৃতি হওয়া কিছু আশ্চর্য্য নহে । আবদ্ধ বা সংহত জলস্রোতের বর্হিগমনকালে তাহার উত্তাল তরঙ্গের তেজ, আকৃতি ও ভীষণতা যেমন অত্যন্ত বর্দ্ধিত হয়, সেইরূপ তাড়িতের সংহতির কারণেই প্রকাশের কালে তাহার তরঙ্গ ও তেজের আকারবর্দ্ধি দেখা যায় । আকাশবাহিত তাড়িততরঙ্গে ও আকাশবাহিত আলোকতরঙ্গে কোন মৌলিক প্রভেদ বর্তমান নাই । সেইরূপ, উত্তাপ, চৌম্বকপ্রভৃতি যাবতীয় জড়শক্তির পরস্পরের মধ্যে কোন মৌলিক প্রভেদ নাই বলিয়াই যাবতীয় জড়শক্তিই একমাত্র বোম অবলম্বনেই পরিভ্রমণ করিতে পারে, ইহা পরীক্ষা দ্বারা সিদ্ধান্ত হইয়া গিয়াছে । তবেই বলিতে গেলে জড়পদার্থ সমূহের মৌলিক একত্ব এবং জড়শক্তিসমূহের মৌলিক একত্ব পৃথকভাবে স্থিরীকৃত হইয়া গিয়াছে, কিন্তু অপরদিকে বিজ্ঞান ও দর্শন কেহই পরমাণু ও শক্তির পৃথক অস্তিত্ব স্বীকার করিয়া নিশ্চিন্ত হইতে পারিতেছেন না— তাঁহারা উভয়েই অন্তর্দৃষ্টিবলে উভয়েরই মূল একত্ব অনুভব করিয়াছেন । এখনও সেই একত্ব সিদ্ধান্তরূপে সাধারণের প্রত্যক্ষ করাইবার উপযোগী প্রমাণ সংগৃহীত হয় নাই । যেদিন এই মৌলিক একত্ব সপ্রমাণ হইবে, সেদিন বিজ্ঞান ও দর্শন উভয়ে মিলিত হইয়া সৃষ্টিবহুস্তর এক নূতন দ্বার খুলিয়া দিবে ।

আমরা এই পর্যায়ে অগ্রসর হইয়াছি আর সংবাদপত্রে দেখি যে জড়পদার্থ সকলের দানা বাঁধাও জীবনীশক্তির কার্যরূপে অনুমান সিদ্ধান্তকর হইয়া দাঁড়াইতেছে। সম্প্রতি জর্জাণ পণ্ডিত ডাক্তার ভন ক্রুন আবিষ্কার করিয়াছেন যে কলেরার জীবাণু সকল জড়পদার্থের দ্বায় দানা বাঁধিয়া থাকে। এই দানাবাঁধা বিষয়ে আলোচনার ফলে তিনি এই সিদ্ধান্তে উপনীত হইয়াছেন যে “আমরা যাহাকে জীবনীশক্তি বলি, যাবতীয় পদার্থে তাহাই একমাত্র কার্য্য করিতেছে।” তিনি বলেন “দানার আদিম উৎপত্তি, তাহাদের মূল ও অবাস্তব অবস্থা বিষয়ক আলোচনার ফলে আমি এই সিদ্ধান্ত উপনীত হইয়াছি যে আমরা যে শক্তিকে জীবন বলি, সেই একমাত্র শক্তিই বিভিন্ন আকারে যাবতীয় পদার্থের উপর কার্য্য করিতেছে। যে প্রণালীতে জীবনীশক্তি দানাগঠন করে, তাহা ও তাহার আনুসঙ্গিক ঘটনা দেখিয়া আমার দৃঢ় ধারণা হইয়াছে যে উত্তাপ, আলোক, রাসায়নিক শক্তি, তাড়িত, আকর্ষণ প্রভৃতি যাবতীয় শক্তিই সেই জীবনীশক্তিরই রূপান্তর মাত্র। আমার বিশ্বাস যে ভবিষ্যতে প্রাকৃতিক বিজ্ঞানের বিভিন্ন অঙ্গ সকল প্রাণতত্ত্বেরই বিভাগস্বরূপে পরিগণিত হইবে।” বলি বাহুল্য যে এই ভন ক্রুন, পাত্তুরের পর সুপ্রসিদ্ধ জীবাণুবিদ কসের সহিত জীবাণুতত্ত্বে সমান স্থান অধিকার করেন।

আমরা পূর্বে বলিয়া আসিয়াছি যে জীবনীশক্তি জড়শক্তিরই সংহত আকার মাত্র। আমাদের বিশ্বাস যে আমরা যাহাকে মন বা আত্মা বলি, তাহাও জড়শক্তির সংহত আকার ব্যতীত আর কিছুই নহে। প্রাণ, মন, আত্মা এই সকল নাম একই শক্তির সংহতিয় পরিমাণ বা মাত্রাভূসারে প্রদত্ত হয়। দেখিয়া আসিয়াছি যে জড়শক্তি সকল ব্যোম অবলম্বনে পরিভ্রমণ করে, আত্মশক্তি যে তাহা করে না, ইহা কে নিঃসংশয়ে বলিতে পারে? পূর্বে লোকের ধারণা ছিল যে তাড়িতবার্ত্তা তার প্রভৃতি স্থল অবলম্বন বিনা চলিতে পারে না। এখন, কেবল মাত্র ব্যোম অবলম্বনে যে তাহা চলিতে পারে, তাহা সিদ্ধান্ত হইয়া গিয়াছে। সেইরূপ চিন্তা মানসিক কার্য্য হইলেও যখন তাহা অস্ত্রের মনে প্রকিপ্ত হয় তখন তাহা যে ব্যোম অবলম্বনে হয় না কে বলিতে পারে? জড়-ভিহিত পদার্থ সকল যে আকর্ষণ প্রভৃতি শক্তি প্রকাশ করে, তাহা ব্যোম অবলম্বনেই প্রকাশিত হয়। উদ্ভিদ প্রভৃতি প্রাণীগণ যে তাপ, আকর্ষণ প্রভৃতির

অতিরিক্ত বর্ণ বা প্রতিকলিত কিরণ বিকীর্ণ করে, তাহাও ব্যোম অবলম্বনেই প্রকাশ হয়। সেইরূপ স্বপ্নযোগে অথবা জাগ্রত অবস্থায় কাহারও মূর্তি বা ছায়া যখন সন্দর্শন করা যায় তাহা যে ব্যোম অবলম্বনে হয় না একথা বলিতে পারি না। এক সময়ে আমি চিন্তাপ্রক্ষেপের (transference of thought) কার্য প্রত্যক্ষ দেখিতে উৎসুক হইয়াছিলাম। এই অবস্থায় আমি স্বপ্ন দেখিলাম যে আমি এক আত্মীয়াকে কতকগুলি কথা বলিলাম ও তিনি তদুত্তরে আমাকে কতকগুলি কথা বলিলেন। নিদ্রান্তেই আমি সমস্ত কথোপকথন তন্ন তন্ন করিয়া লিখিয়া রাখিলাম। পরদিন প্রভাতে আত্মীয় আনার সহিত প্রথম সাক্ষাতেই বলিলেন যে তিনিও ঠিক অমুরূপ স্বপ্ন দেখিয়াছেন। এরূপ ঘটনার পরিচয় এই একটা ছাড়া আরও অনেক প্রত্যক্ষ করিয়াছি, কিন্তু এরূপ ঘটনা একটা হইলেও তাহা উড়াইয়া দিবার যোগ্য নহে—তাহার মধ্যে গভীর তত্ত্ব নিহিত আছে। আমার চিন্তা যে ব্যোম অবলম্বনে অপরের মস্তিকে আঘাত করিয়াছিল, এবং অপরের চিন্তা যে আমার মস্তিকে প্রতি-আঘাত করিয়াছিল, একমাত্র এই তত্ত্ব ব্যতীত অন্য কোন তত্ত্ব অবলম্বনে এরূপ ঘটনা কখনো সহজসাধ্য নহে। ইহা হইল চিন্তাপ্রক্ষেপের কথা। দ্বিতীয়ত, মূর্তি বা ছায়া স্বপ্নযোগে বা জাগ্রদবস্থায় সন্দর্শন নিশ্চয়ই ব্যোম অবলম্বন ব্যতীত সম্ভব নহে। ইহাকে মানসিক ভ্রম বলিয়া উড়াইয়া দিলে চলিবে না। তাহা হইলে বাহ্য কিছু প্রত্যক্ষ করি, সকলই ভ্রম বলিয়া উড়াইয়া দেওয়া যাইতে পারে। লেখকের পিতামহী যখন কলিকাতায় দেহত্যাগ করেন, শুনিয়াছি যে পিতামহ তখন সূদূর পশ্চিমে ছিলেন এবং সেই সূদূর অঞ্চলে তিনি পিতামহীর মৃত্যুকালে নিজ বাসগৃহের দ্বারে তাঁহার মূর্তি দেখিয়া কলিকাতা হইতে সংবাদবাহী লোক পৌছিবার বহু পূর্বেই প্রকৃত ঘটনা অবগত হইয়াছিলেন। প্রবীণ ডেপুটী ম্যাজিস্ট্রেট শ্রীযুক্ত অতুলচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় মহাশয়ের নিকটে তাঁহার এক বন্ধুর প্রবাসস্থলে স্বীয় পত্নীর ছায়া সন্দর্শনের কথা শুনিয়াছি। পণ্ডিতবর শ্রীযুক্ত হেমচন্দ্র বিস্তারিত মহাশয়েরও মুখে মৃতব্যক্তির ছায়াসন্দর্শনের কথা শুনিয়াছি। যখন সেই ছায়াগুলি দৃষ্টি-সোচর হইয়াছিল, তখন বলিতে বাধ্য যে তাহাদের রশ্মিজাল ব্যোম অবলম্বনেই নেত্রপথে পতিত হইয়াছিল। আমাদের ধারণা যে মৃত্যুকালে মৃতব্যক্তিদিগের বাহাদিগকে দর্শন করিবার ইচ্ছা অত্যন্ত প্রবল ও সুতরাং সংকীর্ণ হইয়াছিল,

ইহাদিগের মানসিক চিন্তা শারীরিক পরমাণুর আকার গ্রহণ পূর্বক বোম্ব অব-
লম্বনে তাঁহাদিগের সম্মুখে উপস্থিত হইয়াছিল। বোম্ব অবলম্বনে চিন্তাস্রোতের
যাতায়াত ব্যতীত এই সকল সমস্তা নিরাকরণের অন্ত কোন উপায় দেখি না।

মানসিক চিন্তা অনেকস্থলেই যখন স্থূল পরমাণু (শরীর) ছাড়িয়া পরমাণুর
আকার গ্রহণ পূর্বক ইন্দ্রিয়গোচর হয়, তখন সংহততর আত্মশক্তির প্রকাশের
জন্ম সেই আকারেরও প্রয়োজন হয় না, এরূপ অনুমান অসঙ্গত নহে। যখন
আমরা ত্বায়ে জন্ম, সত্যের জন্ম, সংগ্রাহক জীবনসমর্পণে উদ্ভূত হই, তখনতো
স্পষ্টই প্রত্যক্ষ বুঝা যায় যে মনপ্রাণ সংহত হইয়া, বিষয় হইতে প্রতিনিবৃত্ত হইয়া
জলন্ত আত্মশক্তিকে ক্রুরপ পরিবর্তিত করে। আত্মশক্তি জীবনীশক্তির সংহততম
অবস্থা। যে নিয়মে রুদ্ধস্রোত অবসর পাইলে দেশনগরগ্রাম ভাসাইয়া দেয়,
সেই নিয়মে প্রাণশক্তির যে অবস্থা যত রুদ্ধ ও সংহত, সেই অবস্থা অবসর পাইলে
তত আলোড়ন উপস্থিত করিয়া অসংখ্য অসংখ্য লোকের নানা শক্তি উদ্দীপ্ত
করিয়া সেই মূলশক্তির বস্তায় ভাসাইয়া লইয়া যায়।

জড়শক্তির অভিব্যক্তিতে আত্মশক্তির উৎপত্তির প্রত্যক্ষ নিদর্শন কোথায় ?
আমরা কি আত্মশক্তি প্রস্তুত করিতে পারি ? আমরা পারি না, প্রকৃতি পারেন।
আর আমরা কি-ই বা পারি ? আমরা আত্মশক্তি নির্মাণে অসমর্থ, জড়-
শক্তি নির্মাণেই কি আমরা সমর্থ ? আমরা জীবদেহ নির্মাণেও যেমন অস-
মর্থ, জড়দেহনির্মাণেও তেমনি অসমর্থ। আমরা যখন উদজান পোড়াইয়া জল
তৈয়ার করি, আর গন্ধক পোড়াইয়া গন্ধকদ্রাবক প্রস্তুত করি, সেই নির্মাণই
কি আমাদের কাজ ? আমাদের যা কিছু কর্তব্য যোজনা কার্যো। পাঁচটা
উপকরণকে আমরা একপে বোটাওয়া দিয়া থাকি, যাহাতে উহারা আপন
আপন ধর্ম্যকশে নূতন নূতন জিনিষের উৎপত্তি করে। জীবদেহ নির্মাণের উপযুক্ত
উপকরণ সমূহের সর্কীকৃত যোজনায় আমরা এক্ষণে অসমর্থ ও অক্ষম সুতরাং
আমাদের জীবদেহ-নির্মাণচেষ্টা অত্যাশি সফল হয় নাই। কিন্তু প্রকৃতিতে এই
নির্মাণকার্য সর্বদাই চলিতেছে। সেইরূপ যে বেগ প্রয়োগ করিলে জড়শক্তির
আবির্ভাব হইতে পারে, অথবা যতটা সংহতি আত্মশক্তির অভিব্যক্তিতে আবশ্যক,
তদ্বিষয়ে আমরা সম্পূর্ণ অক্ষম ও অসমর্থ। কিন্তু প্রকৃতিতে একশক্তি হইতে
শক্ত্যন্তরের অভিব্যক্তি নিরন্তর চলিতেছে।

এই উদ্ভিদজান ও অল্পজান অবস্থা বিশেষে জল হয়, অপর অবস্থায় আলোকে পরিণত হয়। জল প্রস্তুত করিতে গেলেই উভয়ের মধ্যস্থিত বোম্বে উপযুক্ত আলোড়ন উপস্থিত করিয়া তাহাদের সংহতির উপায়বিধান করিতে হইবে। এখন, যদি আমাদের অজ্ঞতা বশত বা অল্প কোন কারণে উক্ত দুই বায়ুকে আমরা জলে পরিণত করিতে না পারি, তাহা হইলে স্পষ্টই বুঝিব যে আমাদের সংযোজনায় কোন দোষ আছে, কিন্তু একথা বলিব না যে উভয়ের মিশ্রণোৎপন্ন আলোকেই উপাদান এবং জলের উপাদান সম্পূর্ণ বিভিন্ন। আলোক ও জলের মধ্যে একটা রহস্যময় দূর্ভেদ্য প্রাচীরের অস্তিত্ব কল্পনা করিব না, কারণ আমরা উভয়ের উপকরণগুলি জানি। সেইরূপ যখন জানিতেছি যে জীবাদি প্রভৃতি অঙ্গায়, জল ইত্যাদি উপাদানে গঠিত, তখন আমরা সেই সকল উপাদান হইতে জীবাদি প্রস্তুত করিতে পারি না বলিয়া উপাদান ও জলের মধ্যে একটা দূর্ভেদ্য রহস্য-প্রাচীরের অস্তিত্ব কল্পনা করিবার অধিকার রাখি না। সম্ভবত আমাদ্দের উপাদানের সকল গুলি জানিতে পারি নাই অথবা জীবাদি উপাদানে যে সংহতি প্রয়োজন তাহা দিতে পারি না। মালাইয়ের বরফ প্রস্তুত করিতে গেলে জানা চাই যে ঠিক কতটা নাড়িলে মালাই জমিয়া যাইবে। সেই সীমার কমবেশী বেগ প্রয়োগ করিলে বরফ “ছিঁড়িয়া” যায়। এবং তাহার পর আর কিছুতেই ভাল জমাট বাঁধে না। ডিম যদি একটু বেশী বা কম গরম করা হয়, তাহা হইলে সেই ডিম হইতে শাবকনির্গমনের সম্ভাবনা একেবারেই তিরোহিত হইয়া যায়। ছানী বাহির না হইলে এইমাত্র বুঝা গেল যে উপযুক্ত উত্তাপের অভাব ঘটিয়াছিল, তাই বলিয়া ডিম ও শাবকের মধ্যে একটা দূর্ভেদ্য ব্যবধান স্বীকার করা যাইতে পারে না। ডিম হইতে যন্ত্রসাহায্যে উত্তাপ দিয়া যে ছানা বাহির করা যাইতে পারে, ইহা পূর্বে কল্পনায়ও আসিতে পারে নাই, কিন্তু এখন তাহা প্রত্যক্ষ হইতেছে। সেইরূপ আশী করা যায় যে জীবাদি-নির্মাণ অথবা আত্মশক্তির উৎপাদন কালে সম্ভব হইলেও হইতে পারে।

*প্রাণস্বেদঃ বশে সর্বঃ ত্রিদিবে যৎপ্রতিষ্ঠিতঃ ।

মাতের পুত্রান রক্ষস্ব ত্রীশ প্রজ্ঞাঞ্চ বিধেহি নঃ ॥ প্রমোপনিষৎ ।

ত্রিজগতে যাহা কিছু পদার্থ প্রতিষ্ঠিত আছে, সমস্তই প্রাণের বশে রহি-

যাচ্ছে । হে প্রাণেশ্বরপ ! মাতার স্নায় পুত্রদিগকে রক্ষা কর এবং আমাদিগকে
শ্রী ও প্রজ্ঞা বিধান কর ।

ইতি শ্রীকবীন্দ্রনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায়

জড় ও আত্মা মূলক চতুর্দশ কথা সমাপ্ত ।



পঞ্চদশ কথা—অভিব্যক্তিবাদ ও যত্ন।

আমরা দেখিয়া আসিয়াছি যে জড়, প্রাণ, মন ও আত্মা, এ সকলই একই শক্তির সংহতির পরিমাণ বা মাত্রাহুসারে বিভিন্ন নাম। আন্তিক্যাত্মিকানী অনেকেই এই বিষয়ের ভালরূপ আলোচনা না করিয়াই হয়তো ইহার কলে নাস্তিকতা প্রচারের বিশেষ আশঙ্কা করিবেন। আমাদের মতে যদিও সংহতিমূলক অভিব্যক্তিবাদে নাস্তিকতাসমর্থনের বিশেষ আশঙ্কা নাই, কিন্তু সত্য অল্পসন্ধান করিতে গিয়া নাস্তিকতালাভও সম্ভব হয়, সত্যাহুসন্ধানের পরামুখ হইয়া আন্তিক্যাত্মিকানী জীবন্ত থাকে অসম্ভব। প্রকৃত অভিব্যক্তিবাদ অবলম্বন করিলে ঐশ্বর্যত্ব, বিজ্ঞানদর্শন প্রভৃতির মতদ্বন্দ্ব ঘুচিয়া গিয়া এক মহা সামঞ্জস্যধারা রচিত হইবে। বিজ্ঞান বলিতেছে, সম্ভবত প্রকৃতিতে একটামাত্র মৌলিক প্রাকৃতিক শক্তি বিভিন্ন আকারে কার্য্য করিতেছে, দর্শন তাহা পূর্ণ করিয়া বলিতেছে যে এক স্বতঃসিদ্ধ পূর্ণশক্তি পরম পুরুষের ইচ্ছাতেই সেই মৌলিক শক্তির উৎপত্তি এবং তাহার ইচ্ছা ব্যতীত সেই শক্তি কার্য্যক্ষেত্রে নামে নাই, নামিতে পারে না। সংহতিতম শক্তিময় পূর্ণপুরুষের অস্তিত্ব না থাকিলে জগতের সেই মৌলিক শক্তিরই যে অভাব ঘটিত তাহা স্বতঃসিদ্ধ সত্য। সেই পূর্ণশক্তি পুরুষ যে পূর্ণজ্ঞান ও সত্যসংকল্প তাহাও স্বতঃসিদ্ধ সত্য।

পূর্বোক্ত অভিব্যক্তিবাদ অবলম্বন করিলে সংসার ও যোগের সামঞ্জস্য রক্ষিত হয়। সংসারের মূল চিত্তবৃত্তিপ্ৰসার, যোগের মূল চিত্তবৃত্তিনিরোধ। এখানে আত্মা ও চিত্তের মধ্যে সম্ভবত কোন প্রভেদ নাই বলিয়া ধরা বাইতেছে। কারণ আমরা শূন্যেই বলিয়া আসিয়াছি যে সংহতিমাত্রার উপরেই এই সকল নামকরণ নির্ভর করে। চুরি করা অথবা পাখির বিষয় সমূহে মনোনিবেশ মনের কার্য্য বলিয়া ধরা হয়, লোভসম্বরণ অথবা ধর্ম্মবিষয়ে মনোনিবেশ আত্মার কার্য্য বলিয়া কথিত হয়—এরূপ প্রভেদের মূলে সংহতিমাত্রার অতিরিক্ত কতটা যে সত্য আছে বলা কঠিন। যোগের পথপ্রদর্শক মহাযোগী পতঞ্জলি মুনিও অধ্যাত্মযোগের কথা বলিতে গিয়া প্রথম হইতে শেষ পর্য্যন্ত চিত্তবৃত্তিরই নিরোধের বিষয় উল্লেখ করিয়া-

ছেন। যাই হোক, এখন অভিব্যক্তিবাদে সংসার ও যোগের সামঞ্জস্য কিরূপে সন্নিহিত হয়, তাহাই দেখা যাউক।

বিজ্ঞান সপ্রমাণ করিতেছে যে যাবতীয় জড়শক্তি একই শক্তির বিভিন্ন রূপ। আমি পেশীবলের সাহায্যে একটা চাকায় গতিপ্রয়োগ করিলাম, সেই গতির কতক অংশের প্রতিক্রিয়ায় সেই চাকা ঘুরিতে লাগিল; আবার তাহারই কতক অংশের সাহায্যে হয়তো তাড়িত উৎপাদিত হইল, কতক অংশ বা চাকার উত্তাপ উৎপাদন করিল; আবার সেই মূল পেশীবলের কতক অংশ হয়তো আমার শরীরের উত্তাপ জন্মাইয়া দিল। ইহার মধ্যে সারকথাটুকু এই যে আমার প্রযুক্ত সেই মূল শক্তির একটুকুও বিনাশ হইল না। সেইরূপ আত্মশক্তি বা চিত্তবৃত্তিকে যদি নিরুদ্ধ না করিয়া সংসারক্ষেত্রে ক্রীড়া করিতে ছাড়িয়া দেওয়া যায় কিম্বা যদি নিরুদ্ধই করা হয়, কোন অবস্থাতেই একবিন্দু শক্তিরও বিনাশ সাধন হইবে না—কেবল কার্যের তারতম্য ঘটবে। তুমি ইচ্ছা করিলে নিম্নপ্রাণীদিগের সহিত সাধারণ্যে আহার, নিদ্রা ও মৈথুন কার্যে রত থাকিয়া ক্রমেই আত্মশক্তিকে অসংহত করিয়া জড়শক্তির অভিমুখীন করিতে পার, প্রকৃত অভিব্যক্তির অঙ্কুরায় আনয়ন করিতে পার—তখন তোমার কার্যের সহিত একটা কুকুরের কার্যের কোনই প্রভেদ থাকিবে না। আবার তুমি ইচ্ছা করিলে চিত্তবৃত্তিনিরোধ করিয়া অভিব্যক্তিরূপে বুদ্ধচেতন প্রভৃতি মহাপুরুষদিগের শ্রায় জগতের অশেষ মঙ্গলসাধন পূর্বক দেবগণের সহিত একাসনে সমাসীন হইতে পার। তুমি যদি পশুপক্ষীদিগের শ্রায় নিজের স্বথের অদ্বৈতবশে বাস্তব থাক, তাহা হইলে তোমাকে তাহাদিগের শ্রায় স্বখঃখ, ভয়ক্লেশ প্রভৃতিও ভোগ করিতে হইবে। আর যদি তুমি চিত্তবৃত্তিনিরোধের ফলে আত্মশক্তি বর্ধিত কর, তাহা হইলে সহজেই ক্ষুধা-তৃষ্ণা, ভয়ক্লেশ প্রভৃতি দ্বন্দ্বসমূহের হস্ত অতিক্রম করিয়া শ্রায় সত্য প্রভৃতির স্নানতত্ত্বসকল হৃদয়সম করিতে পারিবে। শ্রায়, সত্য প্রভৃতিই প্রকৃতির সহজাবস্থা, এই কারণে ইহারা যোগের ও সংসারের সহায় এবং অসত্য, অন্ত্রায় প্রভৃতি প্রকৃতির অপ্রকৃত অবস্থা বা বিকৃতি, এই কারণে তাহারা যোগের ও সংসারের উন্নতির অন্তরায়।

শ্রায়, সত্য প্রভৃতির শ্রায় বীৰ্য্যধারণই হইল জীবের প্রকৃত সহজাবস্থা এবং এই কারণে বীৰ্য্য ধারণে প্রকৃত সঙ্গমতা যোগের ও সংসারের একটা প্রধান

সহায়, সন্তানোৎপাদনের জন্ত বীৰ্য্যনিষেকে যে শক্তি প্রযুক্ত হয়, তাহার কতকাংশ শরীরের উত্তাপোৎপাদনে ব্যয়িত হইয়া যায় এবং অধিকাংশ সন্তানোৎপাদনে প্রযুক্ত হয়—কাজেই সেই শক্তি আংশিক অসংহত হইয়া পড়ে। তত্ত্ব, বীৰ্য্যেই জীবের অভিব্যক্ত প্রাণশক্তি যথার্থ পরিমাণে বহুবৎসারাবধি সংহত ও পুঞ্জীভূত হইয়া থাকে। অথবা বীৰ্য্যক্ষয় করিলে যে সেই সংহত শক্তি বিক্ষিপ্ত বা অসংসত হইয়া মানুষকে পশুবৎ বা পশুসাধারণ ধর্মবিশিষ্ট করিয়া তুলে তাহা বলা বাহুল্য। অভিব্যক্তিবাদ বলে, যেক্ষণের সহায়তার নিমিত্ত বীৰ্য্যধারণ যেমন আবশ্যক, সংসারের জীবনসংগ্রামে সহায়তার জন্তও বীৰ্য্যনিহিত শক্তিধারণ ও স্নতরাং সংহতিসাধন সেইরূপ আবশ্যক—বীৰ্য্যক্ষয়ে নষ্টবীৰ্য্য সন্তানসমূহ উৎপন্ন হইয়া জীবনসংগ্রামে পরাজিত হইয়া পদে পদে দুঃখশোক বিস্তার করিবে। • স্বত্ব-রক্ষা পূর্বক মাত্র সন্তানোৎপাদনে বীৰ্য্যক্ষয় করিবার পর অন্তত দুইবৎসর বীৰ্য্যধারণ শাস্ত্রের উপদেশ—এই দুই বৎসরে সেই নষ্টবীৰ্য্য কতক পরিমাণে ফিরিয়া পাওয়া যায়—বীৰ্য্য সংহত করিবার কতকটা অবসর পাওয়া যায়। এই উপদেশ অবলম্বন করিলে দেশের দুঃখকারিত্ব ও পরাধীনতা প্রভৃতি সমুদয় পাপ দূরীভূত হইবার সম্ভাবনা। মাত্র সন্তানোৎপাদনেও বীৰ্য্যক্ষয় হইলে আত্মশক্তিবৃদ্ধির বিশেষ অনিষ্ট হয়। উর্দ্ধরেতা বিশ্বামিত্র এই তথ্যের জীবন্ত প্রমাণ অমূল্যব করিয়া নিজ কন্যা শকুন্তলার মুখদর্শনেও বিমুগ্ধ হইয়াছিলেন। আত্মার ক্রমশ অভিব্যক্তি স্বীকার করিলে আমরা বলের সহিত বলিতে পারি যে বীৰ্য্যধারণের যথার্থ সক্ষমতা থাকিলে বিবাহ নিশ্চয়োজ্ঞান। কিন্তু বিবাহ না করিলে চলে না, মানবসমাজে এইরূপ এমনি একটা সংস্কার পড়িয়া গিয়াছে যে অধিকাংশ স্থলেই বিবাহ আবশ্যক, নচেৎ উচ্ছৃঙ্খলতার রাজত্ব আসিয়া বীৰ্য্যক্ষয়ের প্রধান সহায় হইবার অধিকতর সম্ভাবনা। অত্যাঘ বীৰ্য্যক্ষয় আত্মহত্যার অতিরিক্ত কিছুই নহে।

পৃথিবীর যাবতীয় জাতির মধ্যে পরকাল স্বর্গীয় উন্নত বা অন্নত বিশ্বাসের অস্তিত্ব প্রত্যক্ষ হওয়া যায়। অভিব্যক্তিবাদে পরকাল স্বীকৃত হয় কি না? যে আত্মা জড় হইতে অভিব্যক্ত হইয়াছে, মৃত্যুর পরে সেই আত্মার অস্তিত্ব স্বীকৃত হয় কিনা? শক্তিসমষ্টির যখন বিনাশ নাই, তখন তাহা সংহত বা অসংহত, যে আকারেই থাকুক, মৃত্যুর পূর্বে বা পরে কোন অবস্থাতেই যে বিনষ্ট হইবে

একথা বলিতে পারি না। অভিব্যক্তিবাদে উপরোক্ত প্রশ্নের অর্থ এই যে মৃত্যুর পরে আত্মশক্তির সংহত অবস্থা থাকে কি না? আত্মশক্তির অসংহত অবস্থা ঘটিলেই তাহা জড়শক্তিতে পরিণত হইল। মৃত্যুর পরে আত্মশক্তি জড়শক্তিতে পরিণতির অভিযুখীন হয় কি না? অভিব্যক্তিবাদের মতে যখন জড়শক্তিরই সংহতি হইতে হইতে আত্মশক্তির আবির্ভাব ঘটিল, তখন তাহার জড়শক্তিতে প্রতিগমন ততদূর সম্ভবপর নহে—তাহা যদি সম্ভব হয়, তবে বলিতে হইবে যে প্রকৃতি নিজকৃত কার্য্যকে অকৃত করিবার কল্প অনেক সময় ও পরিশ্রম ব্যথা নষ্ট করেন।' ব্যথা পরিশ্রম প্রকৃতির কার্য্যক্ষেত্রে একেবারেই অসম্ভব।

ষষ্ঠীয়ত, এমন কোন কথা নাই যে আত্মা জড় হইতে অভিব্যক্ত হইয়াছে বলিয়াই মৃত্যুর পরে পুনরায় জড়ে পরিণত হইবে, নিজধর্ম পরিত্যাগ পূর্বক জড়শক্তির ধর্ম গ্রহণ করিবে। আমরা জড়শক্তিবিষয়ক আলোচনায় দেখিতে পাই যে, উদ্ভাপের রূপান্তরে তাড়িতের অভিব্যক্তি হয়, কিন্তু যখন তাড়িত অভিব্যক্ত হয়, তখন তাহার কার্য্যপরম্পরা উদ্ভাপের কার্য্য হইতে সম্পূর্ণ বিভিন্ন প্রণালী অনুসরণ করে। সেইরূপ জড়শক্তি যতক্ষণ জড়শক্তি, ততক্ষণ তাহার কার্য্য-প্রণালী একরেখা অনুসরণ করিয়া চলিবে; কিন্তু যখন সেই জড়শক্তি অভিব্যক্ত হইয়া আত্মশক্তিতে পরিণত হইল, তখন তাহার কার্য্য বিভিন্ন প্রণালী অনুসরণ করিবে। জড়শক্তির প্রধান লক্ষণ আকর্ষণ, আত্মশক্তির প্রধান লক্ষণ চৈতন্য ও ইচ্ছা। আত্মার সূক্তি যখন বিশেষরূপে অভিব্যক্ত হয়, তখন চৈতন্য, চৈতন্যমূল স্মৃতিশক্তি, আত্মপ্রত্যয়, ইচ্ছা প্রভৃতি আত্মার ধর্মসমূহও বিশেষরূপে প্রকাশ পাইতে থাকে। চৈতন্য ও স্মৃতিশক্তি অবলম্বনে আত্মার ইহলোকে স্থায়িত্ব ও একত্বস্থিতিকৃত হয়। দশবৎসর পূর্বের আমি এবং দশবৎসর পরের আমি যে একই, তাহা স্মৃতিমূলক চৈতন্য অবলম্বনে বুঝা যায়। ইহার পর আত্মপ্রত্যয়, তো বলিয়াই দেয় যে আত্মা অনন্তর অর্থাৎ চৈতন্য, ইচ্ছা প্রভৃতি ধর্মোপেত আত্মার সংহতভাবে কি ইহকালে, কি পরকালে কখনই বিলুপ্ত হয় না। বিশেষ, আত্মার জীবনে উন্নতিরই নিয়ম বিশেষত দেখিতে পাই। শরীর ব্যবচ্ছিন্ন হইলেও আত্মার কার্য্য বলবৎ চলিতেছে এমন দৃষ্টান্ত বিরল নহে। দেহ ক্রমশঃ ক্ষীণ হইলেও বর্ধিত আত্মশক্তি সমানভাবে কার্য্য করিতেছে, এরূপ অনেক উদাহরণ দেখা গিয়াছে। এলোকে দেখি যে আত্মা ক্রমাগত শিক্ষালাভ করিতেছে ও

তাহার ফলে সংহতির পথে অগ্রসর হইতেছে। এই জ্ঞানলাভ এককক্ষে হইল, আর পরকক্ষে চলিয়া গেল তাহা নহে—সেই জ্ঞানকণাগুলি অধিকতর জ্ঞানলাভের সহায়স্বরূপে আত্মাতে সংস্থিত থাকে। যখন উন্নতির দ্বার একরূপ মুক্তভাবে উন্মুক্ত রহিয়াছে, তখন মৃত্যুর পর আত্মার বিনাশ অপেক্ষা সংহত ও উন্নত জীবন থাকাই অধিকতর সঙ্গত বলিয়া বোধ হয়। জড়শক্তির উন্নতি হইতে হইতে যখন আত্মার অভিব্যক্তি হইল, তখন সেই উন্নতি মানব পর্যাঙ্ক হইয়াই সহসা যে রুদ্ধ হইয়া যাইবে একরূপ করুণা অযৌক্তিক।

তৃতীয়ত, শরীরের অভাবে আত্মার কার্যকারিতা থাকে কি না? আমরা পূর্বে দেখিয়া আসিয়াছি যে আত্মশক্তি যতই সংহত হইতে থাকিবে, ততই তাহার কার্যকারিতার জ্ঞান নবর শরীরের প্রয়োজনবোধ যে থাকিবেই এমন কোন কথা নাই। স্ত্রীভাঙিত (negative) ও পুংভাঙিত (positive) মিলিত হইলে ভাঙিতশ্রোত চলে বটে, কিন্তু প্রত্যেক ভাঙিতভেদেরই আত্মার পৃথক পৃথক কার্যকারিতা দেখা যায় এবং উভয়েই আপনাত্মার উপযুক্ত সহযোগী পাইলেই মিলিত হয়। সেইরূপ দেহ ও আত্মা মিলিত হইলেই সংসারশ্রোত চলিতে থাকে। কোন কারণে এই দেহ হইতে আত্মা বিচ্ছিন্ন হইলে তাহাদের উভয়েরই কার্যকারিতা যে চলিয়া যায় তাহা নহে। উভয়েই আপনাত্মার উপযুক্ত সহযোগী পাইলেই মিলিত হয়, আত্মা উন্নত দেহ যথাসময়ে অবলম্বন করে এবং মৃতদেহ অন্ত্যস্ত প্রাণীগণের শরীরে ভক্ষ্যরূপে ও অন্ত্যস্ত নানারূপে প্রবেশ করিয়া আত্মশক্তির অভিব্যক্তিতে সহায় হয়। আমাদের বিশ্বাস যে কোন মানবেরই আত্মা এতদূর সংহত হয় না যে এদেহের পরেই আর তাহার দেহান্তর পরিগ্রহ আবশ্যক হয় না। যেমন এই বালি, এই লৌহ, এই চুন প্রভৃতি নানা উপকরণ সকল মিলিত হইয়া কেমন মোলায়েম এই মানবদেহ রচনা করিয়াছে, সেইরূপ এই দেহের পর আত্মাও হৃদয়তর ও উন্নততর দেহপরিগ্রহ পূর্বক ভাবলম্বনে সংহতির পথে অধিকতর অগ্রসর হইতে থাকে।

অমরা মৃত্যুর পরে আত্মার অস্তিত্বের কথা বলিয়া আসিলাম। মৃত্যু জিনিষটাই বা কি? আমরা অভিব্যক্তিবাদ আলোচনার প্রারম্ভে বলিয়া আসিয়াছি যে “মৃত্যু যে সে অমৃতসোপান,” আলোচনার অন্তর্ভাগেও তাহাই পুনরুক্ত করিতেছি—“মৃত্যু যে সে অমৃতসোপান”। আত্মা ছই কারণে এদেহ পরিত্যাগ

করিতে বাধ্য হয়—এক, ধাপের কলে আত্মা যখন অসংহতির বড়ই অভিমুখীন হয়, তখন ঈশ্বরের মঙ্গল নিয়মে সেই আত্মা ইহলোক হইতে অবসৃত হইয়া পরলোকে নূতন জন্মগ্রহণ পূর্বক পাপ হইতে অনেকটা বিশ্রামলাভ করে ও সেই অবসরে সংহতির অভিমুখে পুনরায় অগ্রসর হইতে থাকে । দ্বিতীয়ত, পুণ্যের কলে যখন আত্মা এখানেই থাকিয়া এতটা সংহত ভাব অর্জন করে যে এই শরীর সেই সংহত ও বর্দ্ধিত আত্মশক্তিকে আর ধারণ করিতে পারে না, তখন পুণ্যাত্মা নিজের উপযোগী দেহান্তর পরিগ্রহণে বাধ্য হয় । এই কারণে অব-
নতিতে এত কষ্ট ও দুঃখ, উন্নতিতে এত হর্ষ ও সুখ ; পাপীদিগের দেহান্তর প্রাপ্তিতে এত যাতনা, পুণ্যবানদিগের দেহান্তর প্রাপ্তির আকাজক্ষায় এত সাগ্রহ আনন্দ । অভিব্যক্তিবাদ আলোচনা করিয়া আমাদের এই ধারণা দাঁড়াইয়াছে যে ঈশ্বরের ইচ্ছাই যেন এই যে, জড় শক্তি ক্রমাগত উন্নতি লাভ করিতে করিতে আত্মাকৃতি প্রাপ্ত হইবে, কিন্তু আত্মশক্তি পুনরায় জড়শক্তিতে পরিণত হইবে না ।

মৃত্যু তিন প্রণালীতে সংসাধিত হয়—স্বাভাবিক, পত্ন কৰ্ত্তৃক হত্যা, এবং আত্ম-
হত্যা । বলা বাহুল্য যে স্বাভাবিক পরমায়ুর অবসানে মৃত্যুই সর্কাপেক্ষা ভাল অথবা সংহতিসাধনের সর্কাপেক্ষা সহায়—পরলোকে পূর্বসংহতি পুনর্লাভের জন্ত অপেক্ষা করিয়া থাকিতে হয় না । অপর কৰ্ত্তৃক নিহত হইলে, উপযুক্ত সংহতির ব্যাঘাত সাধন করিল বলিয়া হস্তারই পাপ—হস্তারই তাহাতে প্রধান অসংহতি ঘটে—কিন্তু হতব্যক্তি অল্প কোন কারণের অভাবে, পরলোকে পূর্বার্জিত সংহতির পর অবধি সংহতি অর্জন করিতে থাকিবে । আত্মহত্যা সর্কাপেক্ষা পাপজনক । আত্মহত্যায় কেন যে পাপ হয়, কোন ধর্মশাস্ত্রেই তাহার মীমাংসা প্রাপ্ত হই নাই । অভিব্যক্তিবাদ অবলম্বনে এই প্রশ্নের সম্ভব পাওয়াছি । তুমি স্বদেশের জন্ত প্রাণ উৎসর্গ করিলে, তোমার স্থান স্বর্গে নির্দিষ্ট হইল, স্বদেশপ্রেমিক তোমার জীবন ধন্ত হইল । সত্যপ্রতিষ্ঠাই হউক বা মিথ্যাপ্রতিষ্ঠাই হউক, বিশ্বাসের বলে বা অন্ধ ভক্তির বলে, ধর্মের নামে জীবন বলিদান করিলে সে জীবন পুণ্য বলিয়া প্রখ্যাত হইল ; সত্যদাহ ধন্ত হইল । কিন্তু সংসারের যাতনা, অনাহারের তাড়না, রোগশোকের কঠোর পেষণ অসহ্য বোধ করিয়া যদি কেহ বিষপানে বা উষ্মানে বা অল্প উপায়ে আত্মহত্যা করে, সংসারের লোকে তাহাকে

কাঁপুরুষ, পাপী বলিয়া দ্বিচার প্রদান করিবে এবং ঔর্দ্ধদৈহিক সংকার হইবে না বলিয়া ভয়প্রদর্শন করিবে। এই শোভনমুন্ময় জগত সংসার যাহাকে জীবিত থাকিবার প্রলোভন দেখাইতে পারিল না, প্রাণপ্রিয় পরিজন সকল যাহার নিকট বিষবোধ হইল, যে-স্বখহুঃখ ভয়ভক্তি সমুদয় তুচ্ছ করিয়া আত্মহত্যায় উন্নত হইতে পারিল,° ভ্রান্ত মানব ঔর্দ্ধদৈহিক শ্রাক্ষশক্তি হইবে না বলিয়া তাহাকে ভয়প্রদর্শনে আত্মহত্যা হইতে নিরস্ত করিতে সক্ষম হইবে? যে আত্মহত্যা করিতে প্রস্তুত হইবে, সে পরলোক হইতে তোমার প্রদত্ত পিণ্ড আহার করিতে অথবা তোমার বাধানো মুখস্থ প্রার্থনার ছটো কথা শুনিতে নিশ্চয়ই বিশেষ আগ্রহ প্রকাশ করিবে না। চোরকে চোর বলিব বলিয়া ভয়প্রদর্শনে চৌর্য হইতে নিরস্ত করা যায় না। প্রত্যুত চোরকে যদি চোর না বলিয়া একদিকে চৌর্যবৃত্তির দোষ দেখাইয়া দেওয়া যায়, অপরদিকে তাহার সমৃদ্ধি সকল উদ্ভেজিত অথবা আত্মার সংহতি বর্দ্ধিত করিবার চেষ্টা হয়, তাহা হইলে বিশেষ ফল দর্শে। সমাজের বর্তমান গঠনানুসারে ভয়প্রদর্শন যদিও কতকটা আবশ্যিক, কিন্তু তথাপি ইহা বলিতে বাধ্য যে তাহা আমাদের অসত্যাবস্থার বা পশুভাবে পরিচায়ক একটি পোড়ো অংশ মাত্র।

অভিব্যক্তিবাদ অবলম্বনে আত্মহত্যা কেবল যে পাপ বলিয়া পরিগণিত হয় তাহা নহে, কিন্তু কেন যে হয়, তাহাও বুঝিতে পারি। আমাদের মতে আত্মহত্যাকে পাপ বলিবার কারণ এই যে তাহাতে আত্মার উন্নতি বা সংহতি সাধনে বিলম্ব পড়িয়া যায়। আত্মহত্যা দুই কারণে হয়—এক, রোগ প্রভৃতিজনিত নিজ্জকৃত যন্ত্রণা যখন অসহ্য বোধ হয় এবং দ্বিতীয়, অপরের তিরস্কার প্রভৃতি কার্যজনিত যন্ত্রণা যখন মর্শ ছিঁড়িয়া ফেলে। উভয়েতেই সেই মৃত্যুব্যক্তির আত্মোন্নতির বিশেষ ব্যাঘাত ঘটে। পরলোকে জন্মগ্রহণ পূর্বক° আত্মশক্তির পুনঃসংহতি সাধনে যে সময় নষ্ট হয়, তাহা সত্য সত্যই একেবারে বার্থ হইয়া যায়—সে সময়ক্ষেপণে অল্প নানাবিধ অজ্ঞাত উপকার হইতে পারে, কিন্তু সংহতিসাধনে তাহা নিতান্তই নিষ্ফল প্রতীত হয়। হিন্দুদিগের গর্ভযন্ত্রণাকে এত ঘৃণা ও ভয়জনকরূপে বর্ণনা করিবার ইহাই মূল কারণ বলিয়া বোধ হয়। রোগাদি নিজ্জকৃত যন্ত্রণার জন্য আত্মহত্যা সর্বাপেক্ষা ঘৃণ্য। রোগাদির উৎপত্তিই আত্মশক্তির অসংহতিসাধন হইতে এবং তাহার নিজেও ক্রমাগত অসংহতি

সাধন করিতে থাকে । এই অবস্থায় আত্মহত্যা করিলে পরলোকে যে সংহতি পুনরর্জন করিতে অধিকতর কালবিলম্ব হইবে, তাহা বলা বাহুল্য । পরকৃত কার্যজনিত যন্ত্রণায় আত্মহত্যা অপেক্ষাকৃত লঘুতর পাপ । এই অবস্থায় সচরাচর হত্যাকারী ব্যক্তি সহসা কৰ্ম্ম করিয়া ফেলে—পূর্বোক্ত সংহতি বিশেষ বিনষ্ট হইবার অবকাশ পায় না । আত্মার সংহতির অভাবেই এই আত্মহত্যা পাপের আবির্ভাব—তাহার দৃষ্টান্ত, ফ্রান্স প্রভৃতি যে দেশে ব্যভিচার প্রভৃতি সংহতি-নাশক উপায়ের যত আবির্ভাব, সেই দেশে আত্মহত্যারও সংখ্যা তত অধিক । আত্মহত্যা নিবারণের অদ্বিতীয় মহৌষধ আমাদের শাস্ত্রোক্ত ব্রহ্মচর্যমূলক শিক্ষাপ্রণালী ।

*আত্মহত্যা যে পাপ, তাহা আমাদের ব্যাখ্যাত সংহতিপ্রাণ অভিব্যক্তিবাদের সাহায্যে যেরূপ বুঝান যাইতে পারে, অন্ত কোন মতবাদ অবলম্বনে সেরূপ সুসার ভাবে বুঝান যাইতে পারে বলিয়া বোধ হয় না, অন্তত আমরা তাহাতে অকৃতকার্য হইয়াছি । আত্মহত্যাতে কেবল পাপ নহে, তাহাতে কাপুরুষতাও প্রকাশ পায় । জীবনসংগ্রামে সংগ্রাম করাই পুরুষোচিত কৰ্ম্ম, আত্মহত্যারূপ পলায়ন ও পৃষ্ঠপ্রদর্শন পুরুষের কৰ্ম্ম নহে, কাপুরুষের কৰ্ম্ম । আবার পরলোকে যখন জীবনসংগ্রামে পরাস্ত হইবে, তখন সেখানেও কি আত্মহত্যা করিবে, রণে পৃষ্ঠপ্রদর্শন করিবে ? কত জন্ম ধরিয়া এইরূপ কাপুরুষতা প্রদর্শন করিবে ? এই কাপুরুষোচিত কৰ্ম্ম হইতে আমরা কাহাকেও ভয় বা লোভপ্রদর্শনে নিরস্ত হইতে বলিতেছি না । আমরা স্পষ্ট করিয়া দেখাইয়া দিয়াছি যে ইহাতে সংহতি-সাধনে অন্তরায় ঘটে এবং স্তবরাং নিজের মুক্তিপথে বিলম্ব ঘটে বলিয়াই ইহা পাপ কথিত হয় । অনেকেই বলিবেন যে কোন জন্মে কি ক্ষতি হইবে বলিয়া কি আত্মহত্যা নিবারিত হইতে পারে ? আমরা বলি, জীবন জগতে যে সুখ-রাশি নিত্য বিতরণ করিতেছেন, তাহাই আত্মহত্যা নিবারণের পক্ষে যথেষ্ট, তাহার উপর আমরা ক্ষতি দেখাইয়া দিলেও যদি আত্মহত্যা উদ্ভূত ব্যক্তি তাহা হইতে নিবারিত না হয়, তবে নাচার—কোন ঔষধই তাহাকে নিবারণ করিতে পারিবে না । এই সকল ক্ষতিবৃদ্ধি বুঝিবার পরও যদি কেহ ভীক, কাপুরুষ, অববেচক, নিজের হিতাহিত জ্ঞানশূন্য হয়, তবে সে আত্মহত্যা অবলম্বন করুক । যুদ্ধকালে যদি দেখা যায় কাহারও পৃষ্ঠপ্রদর্শনের নিতান্তই সম্ভাবনা, তবে অধি-

কাংশস্থলে তাহাকে সর্বসমক্ষে বধ করা হয়। এই আত্মহত্যাও সেইরূপ প্রকৃতির বধদণ্ডরূপে কার্য্য করে—প্রকৃতি এরূপ অধম কাপুরুষদিগকে জীবনসংগ্রামের ভীষণক্ষেত্র হইতে অপসারিত করিতে চাহেন। ভ্রান্ত মানব! একথা একবার মনেও স্থান দিওনা যে তুমি আত্মহত্যা করিলে বলিয়া জগত তোমার জন্ত এক মুহূর্ত্তকালও থমকিয়া দাঁড়াইবে। ঈশ্বরের মঙ্গলচক্র এরূপ নিয়মে সংগঠিত যে যিনি যতই অমঙ্গলের বীজ রোপণ করুন, সকলই চরমফলে সেই মঙ্গল চক্রের গতি অনুসরণ করিবেই। আমাদের ক্ষুদ্র কঠোর বস্তুত্ব এই যে জীবনসংগ্রামে কাপুরুষের জ্ঞান পৃষ্ঠপ্রদর্শন করিও না; বীরপদভরে মেদিনী কষিত করিয়া পৃথিবীকে মনুষ্যত্বের উচ্চ আদর্শ প্রদর্শন করিয়া চলিয়া যাও; জীবনসংগ্রামে নেতৃত্ব গ্রহণ পূর্বক এমন কন্ম সকল সম্পন্ন কর যে যতদিন আছে শীল, যতদিন আছে রবি, ততদিন তোমার সেই সকল কার্য্য আবাল-বৃদ্ধ-বনিতার মুখে হাসিতে, গল্পে, সঙ্গীতে দিবানিশি প্রতিধ্বনিত হইতে থাকিবে, পাণ্ডবদিগের বিজয়বার্তার জ্ঞায় শ্রাদ্ধশাস্তিকর্মে নিত্য পঠিত হইবে।

• অসংহতি ঘটাইবার ক্ররগণেই আত্মহত্যা যেমন পাপ বলিয়া উক্ত হইল, জীবহত্যাও সেইরূপ পাপ বলিয়া পরিগণিত হইবে। আহাঙ্গাদি প্রয়োজনীয় বা উপকারজনক কার্য্যে জীবহত্যা যে আত্মহত্যা অপেক্ষা লঘুতর পাপ তদ্ব্যয়ে সন্দেহ নাই। আমাদের যত অথবা জীবহিংসা আত্মহত্যা অপেক্ষা গুরুতর পাপ, ইহাতে নিজের এবং সঙ্গে সঙ্গে নিহত জীবগণেরও সংহতিসাধনের বিশেষ অন্তরায় আনয়ন করা হয়। টুপিতে পালক বসাইবার জন্ত পক্ষীকুলের ধ্বংস যে এই শেষোক্ত শ্রেণীর অন্তর্গত তাহা বলা বাহুল্য। আহাঙ্গাদির কারণে জীবহিংসায় ভক্ষকের শরীরে বলাধান হইয়া আত্মোন্নতির সহায় হইলেও সেই নিহত জীবগণের উন্নতিসাধনে জীবিত অবস্থা অপেক্ষা কিছু বিলম্ব পড়িয়া যায়। মুসলমানদিগের জ্ঞায় প্রাণীকে “হালাল” বা জবাই করিয়া অথবা বর্তমান হিন্দুদিগের জ্ঞায় নামেমাত্র দেবসম্মিধানে বলিদান করিয়া আহাঙ্গের প্রদত্ত হইলে যে অসংহতি বা চিত্তবিক্ষেপ আসিয়া পড়ে, তাহা আহাঙ্গের ফলে বলাধানজনিত সংহতি অপেক্ষা পরিমাণে অনেক অধিক হয় বলিয়া অন্তায় কথিত হয়। এই কারণে শাস্ত্রে বৈধহিংসারই ঘেঁটুকু অল্পমতি আছে—ঘেঁটুকুর অভাবে শরীর রক্ষা অসম্ভব, সেই টুকুমাত্র হিংসা বলিতে গেলে অনুমোদিত। কিন্তু মোটের উপর

“অহিংসা পরমো ধর্মঃ” আমাদের শাস্ত্রের অক্ষরে অক্ষরে ঘোষিত হইয়াছে । মাংসাহার যদি নিতানিয়মিত আবশ্যক হয়, তাহা হইলে আমাদের মতে প্রয়োজনমত মাংস দোকান হইতে ক্রয় করা গৃহে জীবহত্যা অপেক্ষা অনেক ভাল ।

ফলমূল সকল প্রাণবিশিষ্ট হইলেও তাহা খাইয়া জীবনধারণ ভাল কারণ তাহাতে ধরিতে গেলে জীবহিংসা হয় না । উদ্ভিদজাত পদার্থ সমূহে প্রাণ সংহত হইবার উপক্রম করিতেছে মাত্র এবং তাহারা উন্নততর জীবগণের ভক্ষ্য হইয়া তাহাদের এবং তৎসঙ্গে নিজেদেরও সংহতিসাধনের সহায়তা করে । উদ্ভিদরাজ্যে আত্মশক্তি, এমন কি মানসিক বৃত্তিসমূহও বিশেষ কোন মূর্তি বা আকার ধারণ করে নাই । এই কারণে জীব যত উন্নত হয়, যে জীবে আত্মশক্তি যত প্রকট হইয়া উঠিয়াছে, সেই জীবের বধসাধনে আমাদের স্বভাবতই তত কষ্ট হয় । জীষ যত নিরন্তরের হয়, আমাদের কষ্টও তত কম হয় । মনুষ্যের আত্মহত্যাতে তাহার আত্মশক্তির সংহতি বা উন্নতির ব্যাঘাত হয় বলিয়াই তাহা পাপ গণ্য হয়, কিন্তু কাকড়াবিছা যে নিজ ক্রোধে অন্ধ হইয়া আত্মহত্যা করে, তাহাকে পাপ বলিয়া ধরা যায় না, কারণ তাহার আত্মশক্তি বিশেষ সংহত মূর্তিতে প্রকট হয় নাই । এতদিন মনুষ্যহত্যার শাস্তি বধদণ্ড ছিল—তাহাতে একজনের পরিবর্তে দুইজনের সংহতির দ্বার রুদ্ধ হইয়া যায় । সুখের বিষয়, আজ কাল বধদণ্ডের বিরুদ্ধেই জনসাধারণের মত দাঁড়াইতেছে । আদিম মনুষ্য যে অসভ্য অবস্থায় মনুষ্যমাংস আহার করিত, তাহাতে তাহাদের পাপবোধ ছিল না এবং হইবার সম্ভাবনাও ছিল না । তাহারা যেরূপ দৌড়ঝাঁপ করিতে বাধ্য হইত, তাহাদের চিন্তা যেরূপ বিক্ষিপ্ত ছিল—বলিতে গেলে তাহাদের আত্মা সবেমাত্র সংহতির দিকে অগ্রসর হইয়াছে মাত্র—সেই অবস্থার তুলনায় মনুষ্যাহারে তাহাদের দোষ দেওয়া যায় না । বর্তমান কালের উচ্চ নীতির নিক্তিতে সেই অবস্থা শুজন করিলে চলিবে না । মানবসমাজ যত সভ্য ও উন্নত হইতে লাগিল, ততই সংহতি ও শান্তির দিকে অগ্রসর হইতে লাগিল এবং মনুষ্যাহারের পরিবর্তে অন্তঃস্থ জীবের আহার ও ক্রমশ অহিংসার রাজত্ব বিস্তৃত হইতে লাগিল । অহিংসা পরমো ধর্মঃ এই মন্ত্রই ভারতের সভ্যতার শ্রেষ্ঠতম সোপানে সর্বপ্রথম আরোহণবার্ত্তা ঘোষণা করিতেছে । স্বদেশের জন্ত প্রাণ দেওয়া বা জীবহত্যা

করা ততটা দোষাবহ বোধ হয় না, কারণ ইহার ফলে অপর পাঁচজনকে সংহতির দিকে অগ্রসর হইতে দৃষ্ট হইয়াছে । এইরূপ উৎসৃষ্ট জীবনের কুধিরধারার উপর জগতের প্রায় অধিকাংশ ধর্মই বিস্তারলাভ করিয়াছে । শত্রুর সহিত যুদ্ধবিগ্রহাদি উপায়ে দেশের শান্তিরক্ষা দ্বারা অপর পাঁচজনের সংহতি সাধনের উপায় বিধান হয় বলিয়া দেশের জন্ত জীবন দেওয়া বা লওয়া স্থগিত হয় না । বৃথা বীরত্বপ্রদর্শনে অগৌরবই লাভ হয়, তাহাতে চিত্তবিক্ষেপ ও অসংহতিই সার হয়—নেপোলিয়নের মক্কে অভিযান, আমেরিকার স্বাধীনতার বিরুদ্ধে যুদ্ধ প্রভৃতি তাহার অলস্ত দৃষ্টান্ত ।

ইতি ঐকিতীজনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথায় অভিব্যক্তিবাদ

ও মৃত্যু মূলক পঞ্চদশ কথা সমাপ্ত ।

ষোড়শ কথা—অভিব্যক্তিবাদ ও পাপ ।

আমি ইহা পাপ, উহা পাপ বলিয়া আসিলাম। স্বীকার করিলাম যে আত্মশক্তির অসংহতিরই নামান্তর পাপ। কিন্তু সেই পাপ আসে কোথা হইতে? পাপের প্রেরয়িতা কে? তুমিই বা পাপ কর কেন আর আমিই বা করি না কেন? তোমার আত্মশক্তি অবস্থাবিশেষে অসংহত হইয়া পড়ে কেন আর আমারই বা পড়ে না কেন? সাধারণত বলা হয় যে জন্ম, সঙ্গ ও শিক্ষাদোষে অজ্ঞান আসে এবং অজ্ঞানের ফলে পাপ আসে। আমাদের জিজ্ঞাস্য এই যে, জন্ম, সঙ্গ ও শিক্ষাদোষই বা হয় কেন এবং কেনই বা অজ্ঞান আসে? অজ্ঞান কেন আসে—এই “কেন”র উত্তর নাই বলিয়া নিশ্চিত থাকিলে চলিবে না। এই উত্তর না পাওয়াতে কৃত লোকে ঈশ্বরে অভক্তিমান ও উচ্ছৃঙ্খল হইয়াছে এবং কতলোকে এই উত্তর পাইবার জন্য বৈরাগ্য অবলম্বন পূর্বক আপনাত্মিক সুখশান্তি সমুদয় জলাঞ্জলি দিয়াছেন। বলা সহজ বটে, জন্ম, সঙ্গ ও শিক্ষাদোষে অজ্ঞান আসে। চোরের ঘরে একটা শিশু জন্মগ্রহণ করিল; সাধারণত ধরা যায় যে সেই শিশুর জন্ম ও সঙ্গদোষে এবং সংশ্লিষ্টের অভাবে উপযুক্ত বয়সে মন্দ পথে চলিয়া জগতের প্রভূত অমঙ্গল আনয়ন করিবে। কিন্তু এমনও দৃষ্টান্ত বিরল নহে যে চোরের সন্তান সহস্র জন্ম, সঙ্গ ও শিক্ষার দোষ সত্ত্বেও সংপথ অবলম্বন করিয়াছে। পুরাণোক্ত প্রহ্লাদের দৃষ্টান্তই আপাতত যথেষ্ট হইবে বোধ হয়। এখন, সেই চোরের সন্তান ভালই হউক বা মন্দই হউক, আমার জিজ্ঞাস্য যে তাহা কেন হইল? সে যদি ভাল হয়, তবে প্রশ্ন এই যে তাহার আত্মা সেই চোরের গৃহে ভূমিষ্ঠ হইল কেন? তাহারও ততো একটা আত্মা আছে, তবে সে পিতামাতার দোষের জন্য শাস্তি পায় কেন? বুঝিলাম যে পিতামাতা নিজেদের সন্তানকে মন্দপথের পথিক দেখিয়া কষ্ট অনুভব করিবে এবং তাহাতে যেন তাহাদের পাপের শাস্তি হইল, কিন্তু সেই সন্তানও নিজে শাস্তি পায় কেন?

এই প্রশ্নের উত্তর পাইতে গেলে বিষয়টি দুই দিক দিয়া আলোচনা করিতে

হইবে—পারমার্থিক ও ব্যবহারিক । পারমার্থিক দিক দিয়া ধরিলে দেখা যায় ‘সর্বং ধর্মিণং ব্রহ্ম’ এই সকলই ব্রহ্ম, সুতরাং অজ্ঞান পদার্থের সঙ্গে পাপেরও অস্তিত্ব নাই । পূর্বে দেখিয়া আসিয়াছি যে পৃথিবীর যাবতীয় শক্তি একই শক্তির রূপান্তর মাত্র, তাহাকে জড়শক্তিই বল, অথবা অসংহত প্রাণশক্তি বল বা অপর যে কোন নামেই অভিহিত কর, এবং সেই শক্তি পূর্ণশক্তি পরমপুরুষেরই শক্তি ব্যতীত আর কিছুই হইতে পারে না । ধরিতে গেলে, সকল পাপের, সকল গুণের মূল উৎপত্তিও ব্রহ্মশক্তি ভিন্ন আর কিছু হইতে সম্ভব নহে । আমি পাপ করিলাম—কেন ? আমার পিতৃপুরুষের পাপের ফলে—তাহারা পাপ করিলেন কেন ? তাঁহাদের পিতৃপুরুষদিগের পাপের ফলে । এইরূপে পিছাইয়া যাইতে যাইতে সেই জড়শক্তিতে এবং সুতরাং ব্রহ্মশক্তিতে যাইয়া পড়িতে হয় । অর্থাৎ যদি আমার নিজের দোষেও পাপ করিয়াছি ধরা যায়, তাহা হইলেও তাহার মূল সেই জড়শক্তি ভিন্ন আর কিছুই ধরা যায় না । আমি পাপ করিলাম—বলা বাহুল্য অবস্থাচক্রে পড়িয়া করিতে বাধ্য হইলাম । জনসাধারণে যে অর্থে পাপ ব্যবহার করে, এখানে তাহাই ধরিতেছি । দৃষ্টান্ত দ্বারা বুঝিবার চেষ্টা করি—আমি মিথ্যাকথা বলিলাম—কেন ? সম্ভবতঃ প্রহার বা তিরস্কারের ভয়ে অথবা অপমানিত হইবার আশঙ্কায় । একথা বলিলে যথেষ্ট নহে যে সকল ভয় তুচ্ছ করিয়া আমি ইচ্ছা করিলে সত্যও বলিতে পারিতাম । সকল ভয় অপমান তুচ্ছ করিবার মত শিক্ষা হয়তো আমার নাই । সে শিক্ষা হয় নাই কেন ? হয়তো পিতৃপুরুষদিগের বা সঙ্গীদিগের শিক্ষার অভাবে । তাঁহাদেরও উপযুক্ত শিক্ষার অভাব নিশ্চয়ই অবস্থাচক্রে পড়িয়াই ঘটয়াছে । এইরূপে পিছাইতে পিছাইতে মনুষ্য হইতে জীবজন্তু এবং জীবজন্তু হইতে ক্রমেই জড়শক্তি অথবা ব্রহ্মশক্তিতেই পৌছিতে হয় । সুতরাং পারমার্থিক দিক দিয়া দেখিলে, আমি পাপ করিতেছি, তুমি পুণ্য করিতেছ, এসকল বৃথা অহঙ্কার ও মায়াবাদ মাত্র ।

তবে কি ব্রহ্মশক্তিই পাপের উৎপত্তিকারণ ? ব্রহ্মশক্তি যে নিজের মঙ্গল নিয়মের প্রতিরোধী পাপ নামক কোন পদার্থ সৃষ্টি করিবেন, তাহা নিতান্ত শৈশবোচিত কথা । আর যদি বলা যায় যে ব্রহ্মশক্তির ভিতরে পাপেরও অস্তিত্ব ছিল, তাহাও পরম্পর-বিরোধী হইয়া পড়ে । যে কোনরূপে নিছোক পাপের অস্তিত্ব স্বীকার করিলে প্রকারান্তরে ঈশ্বরের প্রতিদ্বন্দ্বীর অস্তিত্বসম্ভাবনা এবং

সুতরাং ঈশ্বরের বিলোপ সম্ভাবনাও স্বীকার করিতে হয়। সত্য সুন্দর মঙ্গল পুরুষ তাঁহার নিজশক্তির সীমা অতিক্রম করিয়া অসত্য, অসুন্দর ও অমঙ্গল পরার্থের স্রষ্টা হইতে পারেন না, কারণ তাঁহার বাহির হইতে কোন শক্তি গ্রহণ করিবার অবকাশই নাই—তিনি নিজে পূর্ণশক্তি এবং সুতরাং চরাচরের বাবতীয় পদার্থ, শক্তি বা ঘটনা তাঁহারই সত্তায় পরিপূর্ণ। শক্তির ধর্মই হইল প্রকাশ, সুতরাং সেই পূর্ণশক্তি পুরুষ স্বপ্রকাশ, কারণ পূর্ণশক্তি দ্বিতীয় পুরুষের অস্তিত্বের অসম্ভাবনা। ইহা যদি সত্য হয় যে তিনি সর্বত্র ও সর্বকালে নিজ স্বরূপে পূর্ণশক্তিতে অবস্থিত করিতেছেন এবং সুতরাং তিনি প্রতি পরমাণুতে, প্রতি নিখাসে, প্রতি মূর্ত্তে ও তপ্রোত হইয়া আছেন, তবে ইহাও সত্য যে আমরা যে কিছু শক্তি বা ঘটনা প্রত্যক্ষ করি, তাহা পূর্ণশক্তির অতীত ও অতিরিক্ত কিছুই হইতে পারে না। সুতরাং প্রকৃতপক্ষে পাপের অস্তিত্ব নাই। পশুপক্ষীদিগের মধ্যে যে বিবাদ কলহ হইতেছে, খাণ্ডখাদক সম্বন্ধ রহিয়াছে, তাহাতে তো পাপের কোন কথাই উঠে না—যদি সত্যই পাপ থাকিত, তাহা হইলে প্রকৃতির সর্বত্র সমানভাবে কার্য্যকরী হইত। পাপেরই যদি প্রকৃত অস্তিত্ব না রহিল, তবে পাপমূল দুঃখক্লেশেরও অস্তিত্ব রহিল না। দুঃখক্লেশের অভাব ঘটিলে ঈশ্বরের পক্ষপাতদোষেরও সুতরাং অভাব ঘটিল। সকলই যখন ব্রহ্মশক্তি, তখন কেই বা কাহার বিষয়ে পক্ষপাত করিবে এবং কাহার বিষয়েই বা অবিচার করিবে? কিন্তু এই সকলই পারমার্থিক দিক দিয়া দেখিলে, নচেৎ নহে। এই স্মৃতিতত্ত্ব জয়কর করিয়া ধর্ম্মের প্রতিপদে সুখদুঃখের অতীত হইয়া পরমার্থের সহিত নিজেকে, আত্মাভিমানকে বলির্দান করিতে বলিয়াছেন। জগতের এই পারমার্থিক দিক গীতার একটা শ্লোকে সুন্দর ব্যক্ত হইয়াছে—

“ব্রহ্মার্পণং ব্রহ্ম হবি ব্রহ্মাগ্নৌ ব্রহ্মণা হতং।

ব্রহ্মৈব তেন গন্তব্যং ব্রহ্মকর্ম সমাধিনা ॥৪ অঃ, ২৪।

ব্রহ্মই পাত্র, ব্রহ্মই হবি, ব্রহ্মই অগ্নি এবং ব্রহ্মই হোতা; ব্রহ্মরূপ কর্মে সমাধিমান সাধকের ব্রহ্মই গন্তব্য। নিষেধ নিজস্ব যখন কিছুই থাকিবে না, তখনই এই শ্লোকের মর্ম্ম হৃদয়গত হইবে এবং তখনই বুঝিবে যে পাপের অস্তিত্ব, পক্ষপাতের অস্তিত্ব এসকল কিছুই সম্ভবে না। আর বাস্তবিক তুমি একটা ক্ষুদ্র অসহায় জীব—পদে পদে মৃত্যুকে স্মরণ করিয়া ভয় করিতেছে, তোমার সাধ্য

কি যে তুমি ব্রহ্মশক্তির বিরুদ্ধে দণ্ডায়মান হও ? মশক যদি হস্তীর পথ অবরোধ করিয়া দাঁড়ায়, তবে তাহা কি নিতান্তই হাস্যাম্পদ হয় না ? এখন কথা এই যে, যদি জড়শক্তি অথবা যাবতীয় শক্তি পূর্ণশক্তি দ্বারা ওতপ্রোত থাকে, অথবা অল্প কথায় যাবতীয় শক্তিই যদি পরমার্থত বা বস্তুত ব্রহ্মশক্তি হয়, তবে তাহা আবার লংহত আকারই বা কি আর অসংহতিই বা কি ? পারমার্থিক দিক দিয়া ধরিলে বাস্তবিকই সব এক—অবস্থাবিশেষে একই শক্তির এক নাম দাও, অপর অবস্থায় অপর নাম দাও । কিন্তু যেই বিভিন্ন নাম প্রদত্ত হইল, অমনি তাহা হইতে পারমার্থিকতা চলিয়া গিয়া, ব্যবহারিকতা আসিল । যোগ অবলম্বনে ব্যবহারিক জ্ঞানকে পরিষ্কৃত করিলে পারমার্থিক জ্ঞান স্বতই প্রতিভাসিত হয় । উক্তাপ হইতে যে তাঁড়িত উৎপন্ন হয়, ইহা অজ্ঞ লোকেরা বিশ্বাস করিবে না ; কিন্তু পরীক্ষা প্রভৃতি বিশেষ প্রণালী অবলম্বনে তাহাদের জ্ঞানকে উদ্ধৃত করিলে তবে বিশ্বাস করিবে । এমনই প্রকৃতির নিয়ম যে ব্যবহারিক জ্ঞানকে ভিত্তি না করিলে আমরা কিছুই বুঝিতে পারি না । এইরূপে পাপের অস্তিত্ব ব্যবহারিক দিক দিয়া আলোচনা করিব ।

পরমার্থত যদি পাপের 'অভাবই ঘটিল', ব্যবহারত পাপের অস্তিত্ব আসিল কি প্রকারে ? পারমার্থিক সাম্য হইতে ব্যবহারিক বৈষম্য সৃষ্টিতে কিরূপে আবির্ভূত হইল ? এই বৈষম্যাত্মক সৃষ্টির অতীত না হইলে বুঝা ও বুঝান অসম্ভব । বেদান্ত এইস্থলে মায়া বা ঐশী সৃষ্টিশক্তির অবতারণা করিয়াছেন ।* আমাদের মতে, মায়ার পরিবর্তে অভিব্যক্তি কথা বলাইলে সকল ভ্রমের সাহজস্ত হয় । আমরা ভ্রমতে একটা নিয়মের, শৃঙ্খলার কার্যকারিতা দেখিতেছি—মায়াতে ঠিক সে ভাবটা সম্পূর্ণ ব্যক্ত হয় না । আমরা পূর্বে বলিয়া আসিয়াছি যে ঐশ্বর যে শক্তি তাহার সৃষ্টিতে ছড়াইয়া রাখিয়াছেন, তাহা প্রাণময় । তিনি স্বয়ং জড় পরার্থবা শক্তি নহেন, সুতরাং তাহার শক্তি যে প্রাণময় ভাবিবে সন্দেহ নাই । এখন ব্যবহারিক দৃষ্টিতে দেখিয়া আমরা বলিতে পারি যে, যখন হইতে প্রাণশক্তির প্রকাশ হইল, তখন হইতেই তাহার কার্য অভিব্যক্তি প্রণালীতে হইতে লাগিল । প্রাণশক্তি ও অভিব্যক্তি নিয়ম, উভয়েই বলিতে গেলে অনাদি ও অনন্ত, কারণ তাহারা অনাদি ও অনন্ত পুরুষের সঙ্গে সঙ্গেই প্রকাশিত । তবে এইটুকু বলিতে পারি যে, সেই অনাদি ও অনন্ত পুরুষের অভাবে ইহাদেরও অস্তিত্বের অভাব

হইত নিঃসন্দেহ । তার পর কথা এই যে, যখনই অভিব্যক্তির কার্য প্রকাশ পাইল, তখন হইতেই ব্যবহারিক দৃষ্টিতে সৃষ্টির মধ্যে অপূর্ণতা প্রকাশ পাইল । যে স্থানের যে প্রাণাংশ যোগ্যতম হইল, সেই স্থানে তাহারই উদ্ভব । সকল স্থানের প্রাণশক্তির সকল অংশ যোগ্যতম হইল না—এইখানেই অপূর্ণতা এবং অগত্যা এইখানেই জীবনসংগ্রামের আবির্ভাব । বলা বাহুল্য যে হিংসা, ঘৃণা, বিবাদ কলহের প্রকৃত মূল এই জীবনসংগ্রাম । মিথ্যা বল, হিংসা বল, মদ-মাংসাদি বল, বেশ স্বল্পভাবে বিচার করিয়া দেখিলে দেখা যায় যে, এসকলই নিজের জীবনরক্ষা, সুখস্বচ্ছন্দ্যের জন্য অবলম্বিত হইয়া থাকে । সুতরাং এই জীবনসংগ্রাম, এই অভিব্যক্তি, এবং সুবশেষে এই প্রাণশক্তি, এই ব্রহ্মশক্তিই পাপের মূল । পারমার্থিক দিক দিয়া যেমন দেখিয়াছি যে মহুঘোর আত্ম ক্রুদ্ধ জীব পাপের জন্য দায়ী হইতে পারে না, ব্যবহারিক দিক দিয়াও তেমনি দেখিতেছি যে প্রকৃতির ক্ষুদ্রাতিক্ষুদ্র কীট আমরা পাপের জন্য দায়ী হইতে পারি না ।

যিশুখৃষ্টের আবির্ভাবকালে তাঁহার জন্মস্থানে এপ্রকার পাপের আবির্ভাব হইয়াছিল এবং পাপের নরকযন্ত্রণা লোকে এত অনুভব করিতেছিল যে, তখন আর তাঁহার বা তংশিষ্যবর্গের পাপতত্ত্ব বুঝিবার অবকাশই হইল না । তাঁহার পাপের বিভীষিকাপূর্ণ চিত্র দেখাইয়া জনসাধারণকে পাপ হইতে নিবৃত্ত করিবার চেষ্টা করিয়াছিলেন । তাহার পরে ইউরোপ তদানীন্তন রাজবংশ রোমানদিগের নিকট হইতে খৃষ্টধর্ম অবলম্বন করিলেন এবং বর্তমান রাজবংশ ইউরোপীয়গণের নিকট হইতে খৃষ্টধর্ম নাই হউক, খৃষ্টধর্মোক্ত নানা ভাব সকল জগতের সর্বত্র গৃহীত হইতেছে—তন্মধ্যে এই বিভীষিকাপূর্ণ পাপচিত্র একটা । ভারতেও যে এরূপ ভাব অর্থাৎ নিজেকে ক্রমাগত পাপীবোধে বিহীন মলিন করিবার ভাব আসে নাই তাহা নহে । আমাদের সন্ধ্যাপদ্ধতি ইহার প্রমাণ । তবে আমাদের সন্ধ্যাপ্রবর্তক সকল পাপ পরমাস্বাদে আহুতি প্রদান করিতে বলিয়াছেন, এমন কথাটা অজ্ঞ কোথাও নাই । ভারতবর্ষ যখন পাপে জর্জরিত হইয়াছিল, তখন অধ্যাত্ম তত্ত্ব সকল যখন দেশ হইতে অন্তর্হিত হইবার উপক্রম করিয়াছিল, সেই সময়ে বুদ্ধ, শঙ্কর প্রভৃতির আত্ম অবতার সকল দুর্জয় সংহত ব্রহ্মশক্তি হৃদয়ে ধারণ করিয়া লোককে বৈরাগ্যের পথে পুনরায় ফিরাইয়া আনিয়াছিলেন । ইহাদেরও অধিকাংশ পাপের ফলে বিষ্টাভোজী শূকর প্রভৃতির ঘোনিতে জন্মগ্রহণরূপ বিভীষিকা দেখাইতে

বাধা হইয়াছিলেন । একই প্রকারে নাই হউক, পাপের কোন না কোন বিভী-
বিকাম্য চিত্র আঁজও বোধ হয় প্রত্যেক ধর্মসম্প্রদায় জনসমক্ষে ধারণ করিতে
সংস্কারবশে বাধা হয়েন । মোটের উপর, স্কন্দ বিচার করিলে পাছে মনুষ্যস্বক
হইতে পাপের দায়িত্ববোঝা নামাইতে হয়, এই ভয়ে বোধ হয় হিন্দু, মুসলমান,
খৃষ্টান প্রভৃতি কোন ধর্মশাস্ত্রেই ইহার প্রকৃত বিচার দেখিতে পাই না । আরও
বোধ হয় যে যদি কোন ব্যক্তি বিচার করিয়া নিজ সম্প্রদায়বিরোধী মতের অবতারণা
করিয়া বসেন, তাঁরও সংশয় হয় যে তাহা সত্য কি না, তাহাতে সম্প্রদায়ের
অমঙ্গল হইবে কি না, জগতের অমঙ্গল হইবে কি না । এই সকল ভাবিয়া তিনিও
সাম্প্রদায়িক গণ্ডীর বাহিরে যাইতে চাহেন না । এই প্রকারে বোধ হয় পাপতত্ত্ব
চাপা পড়িয়া গিয়াছে—চাপা পড়িবার প্রধান কারণ অসু্মিত হয় যে সকলেই
ভয়, পাছে লোকে দায়িত্বশূন্য হইয়া পাপক্ষেপে রত হয় । আমরা কিন্তু এমতের
পক্ষপাতী নহি । সত্যস্কন্দের মঙ্গল পুরুষের রাজ্যের যে কোন ঘটনা বা কার্যের
প্রকৃত তত্ত্ব আবিস্কৃত হইলে অমঙ্গল আসিতে পারে এ বিশ্বাস আমাদের নাই ।
এই কারণে আমরা পাপের মিথ্যা-বিভীষিকাপূর্ণ চিত্র দেখাইয়া লোককে পাপ
হইতে নিবৃত্ত করিবার চেষ্টা করি নাই ।

আমি বলিয়া আসিলাম বটে যে কোন ধর্মশাস্ত্রেই পাপতত্ত্বের প্রকৃত বিচার
দেখিতে পাই না, প্রভূত সকলেতেই প্রায় একধরণের বিভীষিকাচিত্র প্রদর্শিত
হয় । কিন্তু ভারতের ইহা মহা গৌরবের বিষয় যে একমাত্র গীতাও এই তত্ত্বের
প্রকৃত বিচার দেখা যায় । ভগবান শ্রীকৃষ্ণও উপদেশকালে অর্জুনকে ইহাই
বুঝাইয়াছেন যে পাপপুণ্য সকলই মূলত পরমাত্মা হইতে গদ্যাস্রোতের দ্বারা প্রবা-
হিত হইয়া আসিতেছে । গীতা বলিতেছেন—“মন্তঃ স্মৃতিজ্ঞানমপোহনঞ্চ” ইত্যর
হইতেই স্মৃতি, জ্ঞান এবং অজ্ঞানও উৎপন্ন হয় । আরও স্পষ্ট—

• “বুদ্ধি জ্ঞানমসংমোহঃ কমা সত্যং দমঃ শমঃ ।

সুখং দুঃখং ভবোহ ভাবো ভয়ক্কাভয় মেঘচ ॥

• অহিংসা সমতা তুষ্টিস্তপোদানং যশোহবশঃ ।

ভবন্তি ভাবা ভূতানাং মন্ত এষ পৃথগ্ধাঃ ॥ ১০ অ, ৪৫ ।

উপরে আমরা যাহা বলিয়াছি, তাহা হইতে স্পষ্টই বুঝা যাইবে যে গীতোক্ত
এই মতই নুক্তিবিচারে প্রকৃত সত্য বলিয়া উপসন্ধি করিয়াছি । প্রকৃত সত্য

যাঁহা, তাহা নির্ভীকহৃদয়ে প্রচার করিতে হইবে। আমার সম্প্রদায় বিরক্ত হইবে, তোমার সম্প্রদায় সন্তুষ্ট হইবে, এপ্রকার বিষ-ধারণা সত্য প্রচারের পথে যেন প্রতিবন্ধক না হয়। পৃথিবী পাপের ভয়ায় ডুবিয়া যাইবে অথবা পুণ্যের শ্রোতে ভাসিয়া উঠিবে, সে ভাবনা তোমার আমার নহে। বাঁহার এই পৃথিবী, বাঁহার এই আমরা তোমরা, তিনিই তাহার লক্ষ্য রাখিবেন।

এইবারে দেখা যাউক যে পাপের অস্তিত্ব অস্বীকৃত হইলে অথবা পাপের চিত্রে বিভীষিকা প্রদর্শিত না হইলে পাপ হ্রাসের সম্ভাবনা আছে কি না? পাপের অস্তিত্ব অবশ্য পরমার্থত অস্বীকৃত হয়। যিনি পারমার্থিক পথে সম্পূর্ণ চলিবেন, তিনিই কেবল পাপের অস্তিত্ব অস্বীকার করিতে পারেন, কিন্তু তাহাতে তাঁহার পাপহ্রাসের কোনই সম্ভাবনা নাই। তিনি অবশ্য পরমাত্মাতে নিজস্ব স্বার্থ সমুদয় সমর্পণ করিয়া মমতাসূত্র ও স্তবরাং দ্বন্দ্ববিহীন থাকিতে বাধ্য। স্বার্থই জীবনসংগ্রামের মূল, জীবনসংগ্রামই পাপের মূল; স্তবরাং তাঁহার যখন কোন স্বার্থই রহিল না, তখন সেইখানেই পাপহ্রাসের সম্ভাবনার মূলোচ্ছেদ হইয়া গেল। পাপের বিভীষিকা না দেখাইলেও যে পাপহ্রাসের সম্ভাবনা আছে তাহাও বোধ হয় না। বরঞ্চ বিভীষিকা দেখানই অহিতকর, কারণ বিভীষিকা একবার ভাগিয়া গেলে ভক্তিমূল শিথিল হইয়া উচ্ছিন্নতা আনয়ন করিতে পারে। আর বাস্তবিক, যত্নের পরে কি হবে না হবে, যাহার বিষয় কেহই নিশ্চয় করিয়া কিছু বলিতে পারে না, তাহার ভয়ে সহজে আপাতমনোরম স্তব সকল বিসর্জন দিতে কে স্বীকৃত হইবে? তাহা যদি হইত, তাহা হইলে পাপের অব্যাহত শ্রোত আজ দেখিতে পাইতাম না। বিশেষত আজকাল বিজ্ঞানের যেরূপ আলোচনা হইতেছে, তাহাতে বিভীষিকা পরীক্ষাস্তরের দ্বারা বিধৃত হইবে নিঃসন্দেহ। এই কারণে আমরা পাপের কল্পিত মূর্তির পরিবর্তে বৈজ্ঞানিক যুক্তির উপর দাঁড়াইয়া বলের সহিত নিবেদন করিতেছি যে পাপ করিও না।* চিকিৎসক রোগ আশিবার পূর্বে সাবধান করিয়া দেন এবং রোগ উপস্থিত হইলে তাহার প্রতীকারের উপায় অবলম্বন করেন। আমরা পূর্ক হইতেই সাবধান করিয়া দিতেছি যে পাপ করিলে অথবা প্রকৃতির সহজাবস্থা হইতে ভিন্নপথে চলিলে ক্রমশ জড়-বস্তুর অভিব্যক্তি হইবে। একটা মিথাকথা বল, তাহাকে সত্যে পরিণত করিবার জন্য আরও পঞ্চাশটা মিথ্যার জোগান দিতে হয়—তাহাতে অগত্যা আত্ম-

শক্তির নিভাস্তই অপচয় হইতে থাকে। পাপকর্ম কৃত হইলে তাহার প্রতিবিধান স্বরূপে আমরা উপদেশাদি ঔষধের শরণগ্রহণ করি। কিন্তু আমরা পাপীকেও যেমন ঘৃণা করিতে পারি না, পাপকেও সেইরূপ ঘৃণা করিতে অক্ষম। পারমার্থিক দিয়াই হউক, আর ব্যবহারিক দিক দিয়াই হউক আমাদের পক্ষদ্বন্দ্বনে সমজ্ঞান করিতে হইবে। ইহা হাসির কথা নহে—ইহা হৃদয়ে ধারণা করিতে পারিলে এবং তদনুসারে কার্য্য করিলে মানবের কোন কিছুই অজ্ঞান থাকে বলিয়া আমার বিশ্বাস নাই। এক, যদি প্রত্যেক পরমাণু; অথবা শক্তিকে ব্রহ্মশক্তি বলিয়া উপলব্ধি কর, তাহা হইলেতো স্পষ্টই ঘৃণা করিতে পারিবে না। আর, যদি সকল পদার্থকে, সকল শক্তিকে একই শক্তির অভিব্যক্ত আকার বলিয়া ভাব তাহা হইলেও কোনটাকে ঘৃণার সহিত পরিত্যাগ করিয়া কোনটাকে সাদরে গ্রহণ করিতে পার না—কারণ সকলেরই যথাযথ দেশকালে অভিব্যক্তির একটা সম্ভাবনা আছে। পক্ষকে গৃহে জমা করিয়া রাখিতে কেহ বলে না, সেইরূপ চন্দ্রনকে সারস্বরূপে ব্যবহার করিবারও উপদেশ কুত্রাপি নাই। সেইরূপ প্রকৃতপক্ষে পাপও প্রকৃতির অভিব্যক্তির একটা সম্ভাব, তাহা পূর্বেই ইঙ্গিত করিয়া আসিয়াছি। সুতরাং পাপেরও দাঁড়াইবার একটা স্থান আছে। জৈব যদি থাকেন এবং তিনি যদি সর্বদর্শী হন, তবে নিশ্চয়ই সেই পাপ যে শুভকলোৎপাদক হইবে তদ্বিষয়ে সন্দেহ নাই। একসময়ে একজন আত্মীয়ের পরামর্শে আমরা কয়েকজন বালক মিলিত হইয়া পাখীর পালক সংগ্রহে প্রবৃত্ত হইয়াছিলাম। একদিন আমি একটা চড়ুই পাখীর বাসা ভাঙ্গিয়া পালক সংগ্রহ করিতে গেলাম। আমার সোভাগ্যক্রমে সেই বাসায় একটা ডিম ছিল, বাসার সঙ্গে সঙ্গে ডিমটিও পড়িয়া ভাঙ্গিয়া গেল। সেই অবধি পালকসংগ্রহ পরিত্যাগ করিলাম এবং নিরামিষাহার-প্রবণ হইয়া পড়িলাম। ঐ যে মনে হইল, একটা জীব বিনাপরাধে ও বিনাপ্রয়োজনে নষ্ট হইল, আজও সেই কথা আমার মনে যখন তখন অহিংসার শ্রেষ্ঠত্ব আগ্রহ করিয়া দেয়। পক্ষ যেমন চাচার কাছে স্থায় পরিবর্তে আদরের বস্তু এবং ধনীর নিকটে স্থায় বস্তু, সেইরূপ পাপও অধিকাংশস্থলে মহুস্যের মনের উপর এবং বিভিন্ন অবস্থার উপরে নিজ অস্তিত্বের ভিত্তি নির্ভর করে। তুমি একটা মিথ্যা কথা বলিয়া পক্ষাশ্রমকে হয়তো গুণহত্যা হইতে রক্ষা করিলে, তাহা পুণ্য বলিয়া গণিত হইল এবং তুমি যদি মিথ্যা কথা, এমন কি, সত্যকথা বলিয়াও পক্ষাশ্রমের রক্ষা

সাধনের উপায় করিয়া নাও, তাহা হইলে তোমারই তাহা পাপ বলিয়া বোধ হইবে, অপরের তো কথাই নাই। সুতরাং পাপপুণ্যের বিচার অবস্থার উপরে নির্ভর করে—যে কার্য্যে আত্মশক্তির সংহতি যত অধিক বিধান হইবে, তাহাই পুণ্য এবং যে কার্য্যে যত অধিক অসংহতি হইবে তাহা তত অধিক্রতর ঘৃণ্য পাপ বলিয়া গণ্য হইবে।

আর, বাস্তবিকই কি পাপপুণ্যের হ্রাসবৃদ্ধি আমাদের হাতে? জীবনসংগ্রামই বলিতে গেলে যে পাপের মূল, তাহা পূর্বে প্রদর্শিত হইয়াছে। এই জীবন-সংগ্রাম যত তীব্রতর হইতে থাকিবে, পাপের আধিক্য-সম্ভাবনা তত অধিক হইবে। ছুঁড়ি, অনারুটি প্রভৃতি দৈব উপদ্রব যে জীবনসংগ্রামকে তীব্র করিয়া তুলে তাহা বলা বাহুল্য। আবার আজকাল সম্ভ্রমণ হইয়াছে যে সৌরকলঙ্কের সহিত অনারুটি প্রভৃতি উপদ্রবের ঘনিষ্ঠ সম্বন্ধ আছে। সৌরকলঙ্ক উৎপাদন করা কি তোমার জ্ঞান উপর নির্ভর করে? তাহা যখন নহে, তখন ইহা বলা বুঝা যে পাপের হ্রাসবৃদ্ধি আমাদের হাতে এবং ইহা বলাও অসম্ভব যে পাপের জন্ত আমরা দায়ী। এই মনে যে আমাদের দেশকে বিপর্য্যস্ত করিয়া দিল, ইহার কলে নগরগ্রাম ছাড়িয়া লোক সকল পলায়ন কুরাতে বাণিজ্য প্রভৃতির কত না ক্ষতি হইল এবং তাহার কলে কত গৃহে অনাহার অর্দ্ধাহার প্রবেশ করিয়া কত লোককে মন্দপথে প্রেরণ করিল, কে তাহার গণনা করিয়াছে? সংবাদপত্রে দেখিয়াছিলাম, উড়িষ্যা প্রদেশে যখন ভয়ানক ছুঁড়ি উপস্থিত, তখন কয়েকটা দেশবাসী সাগরজল হইতে বিক্রমার্ঘ লবণ প্রস্তুত করিবার অপরাধে বিচারকের নিকট আনীত হইল। বিচারক দেখিলেন যে তাহারা অনাহারের তাড়নায় একরূপ করিয়াছে অথচ তিনি আইনানুসারে শাস্তি দিতে বাধ্য। অবশেষে প্রত্যেকের এক টাকা করিয়া জরিমানা করিয়া নিজে তাহা দান করিলেন। এইস্থলে প্রথমত তাহাদের কার্য্যকে পাপ বলা যায় না এবং যদিবা তাহা পাপ হয় অর্থাৎ লুকাইয়া লবণ প্রস্তুত করা অস্ফায় হয়, তবে তাহার জন্ত তাহাদিগকে দায়ী করা যায় কি? ছুঁড়িকই কি তজ্জন্ত দায়ী নহে?, ইহা বুঝিবার জন্ত নৈমায়িক তর্ক দরকার নাই—সবলভাবে বিচার করিলেই বুঝা যাইবে। ভূমিকম্প হইল, তজ্জন্ত হয়তো চৌর্য্য বৃদ্ধি পাইল। ভূমিকম্প না হইলে তো আর চোরেরা প্রলোভনে পড়িত না। এইরূপে যেদিক দিয়াই দেখি-

বার চেষ্টা করি, দেখি যে ক্ষুদ্র জীব পাপপুণ্যের জন্ত দোষাই বা প্রশংসাই হইতে পারে না—সকলই সেই ব্রহ্মের চরণে নিবেদন করিতে হইবে। তাই পীড়া বলিতেছেন—

“ঈশ্বরঃ সৰ্বভূতানাং হৃদয়েষু তিষ্ঠতি ।

• ভ্রাময়ন্ সৰ্বভূতানি যত্রাক্তানি মায়া ॥ ১৮অ, ৩১ ।

তুমি হয়তো বলিবে যে তবে তুমি পাপ করিবে না কেন ? প্রকৃতির এমনই নিয়মবন্ধন যে প্রকৃত পাপ করিলে প্রথম হইতেই তজ্জনিত ক্রেশভোগ করিতে থাকিবে। স্বরণ রাখিতে হইবে যে এসকলই ব্যবহারিক দিক্ হইতে বলা হইতেছে। দ্বিতীয়তঃ, ঈশ্বরের যদি ইচ্ছা না হয় যে তুমি পাপ বা অসংহতি-জনক কর্ম কর, তবে তোমার তদ্বিষয়ে প্রবৃত্তিই হইবে না। দেখ, এক ব্যক্তি ধনী ও ধান্যিক গৃহস্থের গৃহে জন্মগ্রহণ করিল। শৈশব কাল হইতেই তাহার সুখে জীবনযাত্রা নির্বাহ হইতে লাগিল, এবং তত্পরি নানা ধন্য উপদেশ ও দৃষ্টান্ত পাইতে লাগিল, সুতরাং/তাহার পাপের দিকে হয়তো প্রবৃত্তি যাইবার কোন অবকাশই হইল না। আর একজন হয়তো এক দরিদ্র ও দুর্বৃত্তের গৃহে জন্মগ্রহণ করিয়া, পদে পদে শ্লিষিতপদ হইতে লাগিল। ঈশ্বরের ইচ্ছা ব্যতীত আর কি উত্তর দেওয়া যাইতে পারে ? অভিব্যক্তি প্রভৃতি অথবা পিতৃপুরুষের দোষগুণ প্রভৃতি উপলক্ষ্য মাত্র—আবার সেই প্রশ্ন আসে যে কেন এরূপ বিভিন্ন অবস্থায় দুইটা আত্মার আবির্ভাব ঘটিল ? এইখানে একটা কথা বলিয়া রাখি যে দ্বীহার্য পূর্বজন্ম অস্বীকার করিয়া পাপের অস্তিত্ব ও তজ্জনিত নরকযন্ত্রনার বিভীষিকা প্রদর্শন করেন, তাঁহাদের কথা নিতান্তই অমৌক্তিক বলিয়া অনুমিত হয়। তাঁহারা আসলে প্রকৃত সংশয়ের সহিত সত্যসত্য সংগ্রাম করিয়া মীমাংসা করিতে উত্তম নহেন বলিয়া বোধ হয়। তাঁহারা পাপপুণ্যের পার্থক্য ফলাফল দেখাইয়াই অল্পেকটা নিরস্ত থাকেন দেখা যায়। আমরা তাহা পারি-লাম না, আমাদের মতে সংসারায়িক গোপনে পোষণ করিয়া দম্ব হওয়া অপেক্ষা তাহার মূলোৎপাটনে যত্ন করা অনেক শুভজনক।

এইখানে আমরা কলিত জ্যোতিবের দিক্ দিয়াও আমাদের দায়িত্ব বিষয়ে আলোচনা করিয়া রাখিতে ইচ্ছা করি। যখন জ্যোতিষী গণনা করিয়া বলিতে পারিল যে তোমার দুই বৎসর পূর্বে ইহা ঘটিয়াছিল, দশবৎসর পরে উত্তা ঘটবে,

তখন কেমন করিয়া বলিব যে মূলত আমাদের কার্যের জন্ত আমরা দায়ী? ফলিত-জ্যোতিষে অবিশ্বাসী ব্যক্তি বলিবেন যে জ্যোতিষীর সকল কথা ঠিক যেনে না, দৈবাৎ ছই একটা কাকতালীয়ার জায় মিলিয়া যায়। এই কথার বিশেষ মূল্য আছে বলিয়া বোধ হয় না। যদি একটাও ঘটনা গণনাভূসারে সম্ভব বলিয়া ব্যক্ত হয় এবং তাহা সত্যে পরিণত হয়, তাহা হইলেই বুঝিতে হইবে যে ফলিতজ্যোতিষ বিজ্ঞানশাস্ত্রের একটা অঙ্গ এবং ইহা দ্বারা ভূতভবিষ্যৎ গণনা করা যাইতে পারে—সকল গণনার নিখুঁত নিয়ম আবিষ্কারের অভাবে ইহা এখনও বিশুদ্ধ বিজ্ঞান বলিয়া গৃহীত হইতেছে না এই মাত্র। শুনিয়াছি, পূজাপাদ পিতামহদেব এবং পূজাপাদ মহারাজা যতীন্দ্রমোহন ঠাকুর মহোদয়েরও কোষ্ঠীতে লিখিত অনেক ঘটনা জীবনের সহিত মিলিয়াছে। আমি ফলিত জ্যোতিষে কখনও বিশ্বাসী ছিলাম না এবং এখনও ইহা অমূল্য বিজ্ঞানের অতিরিক্ত কিছু বলিয়া বিশ্বাস করি না। একসময় আমি পরীক্ষার জন্ত নষ্ট-কোষ্ঠী-উদ্ধার শিক্ষা করিয়াছিলাম এবং তদ্বিষয় অবলম্বনে নিজের সাময়িক মনোবৃত্তি অবস্থা বাহির করিয়া জীবনের সহিত ঠিক মিলিয়া গিয়াছিল দেখিলাম। অবশেষে একদিন আমাদের পারিবারিক কোষ্ঠীপ্রণেতা উপস্থিত হইলে পরীক্ষার জন্ত তাঁহাকে লিখিত তারিখে আমার মানসিক অবস্থা জিজ্ঞাসা করিলাম। অতীত কালের ঘটনা কাহারও নিকট জানিয়া বলিতে পারেন এবং ভবিষ্যৎ ঘটনা মিলাইবার জন্ত অনেক সময়ে অবকাশ ও স্মৃতির অভাব ঘটে। এই কারণে নিঃসংশয় হইবার জন্ত আমার নিজের মানসিক অবস্থা, যাহা কেহ জানিত না, সেই বিষয়েই জিজ্ঞাসা করিয়াছিলাম। অবশেষে আমার লিখিত অবস্থা এবং তাঁহার গণিত অবস্থা একেবারে ঠিক মিলিয়া গেল, সেই অবধি আমি ফলিতজ্যোতিষে বিজ্ঞান বলিয়া কিঞ্চিৎ আস্থা বান্ হইয়াছি। এই যে উক্তের গণনা ঠিক মিলিয়া গেল, ইহাকে আমরা কিছুতেই কাকতালীয় বলিতে পারি না। যদি এই গণনার মধ্যে এতটুকুও সত্য থাকে, তবে একজন বাহিরের লোক কি প্রকারে সে সত্য বাহির করিল? তবেই স্বীকার করিতে হয়, ভূতভবিষ্যৎ বিধিলিখনের জন্ত মানব সম্পূর্ণ দায়ী নহে। আর যদি বল যে মুখ, চোখ, অবস্থা প্রভৃতির ভাবভঙ্গী দেখিয়া ভূতভবিষ্যৎ বলিতে পারে—তাহাই বা পারে কেন? যে কোনরূপেই হউক ভূতভবিষ্যৎ গণনার আদ্যত হইলেই বুঝিব যে মানব মূলত তাহার কৃত কার্যের জন্ত দায়ী নহে, তবে

আপনার ক্ষুদ্র গভীর ভিতরে অর্থাৎ যে অবস্থায় পড়িয়াছে সেই অবস্থারই ভিতরে সংহতি সাধন করিতে বাধ্য এবং স্মরণ্য এই বিষয়ে দায়ী ।

অভিব্যক্তিবাদের ফলাফল আলোচনা করিতে গিয়া আমরা অনেকদূর আসিয়া পড়িয়াছি । উপসংহারে আমাদের সংক্ষেপে বল্কা এই যে, সর্বতোভাবে আত্মার সংহতিসাধন আবশ্যিক । ঈশ্বর অভিব্যক্তি নিয়মের দ্বারা অন্তরে বাহিরে সর্বত্র এই সংহতিসাধনের কথা স্বর্ণাক্ষরে লিখিয়া রাখিয়াছেন । আমরা ইচ্ছা করি আর নাই করি পরিণামে এই নিয়মের অমুসরণ করিতেই হইবে—তবে বিলম্বে বা সত্তরে । আমাদের কর্তব্য প্রকৃতির সহজাবস্থা অনুধাবনপূর্বক অভিব্যক্তির সহায়তা করি । মানব যেমন একদিকে ক্ষুদ্র কীট, অপরদিকে সংহত আত্মশক্তি অবলম্বনে ব্রহ্মসংস্পর্শ লাভের অধিকারী । যিনি একবার সেই অমৃতরসের আশ্বাদন করিয়াছেন, তিনিই জানেন যে সংহত আত্মশক্তির ক্ষমতা কি অসীম । উপনিষদে এই কারণে বারম্বার উক্ত হইয়াছে “ব্রহ্মের আনন্দ যিনি জানিয়াছেন, তিনি আর কাহা হইতেও ভয় প্রাপ্ত হন না ।” এই সংহতিসাধন করিতে গেলে যোগাবলম্বন আবশ্যিক । যোগের নামে ভয় পাইবার কোনই কারণ নাই । সংক্ষেপে যোগের মর্ম্ম এই যে চিত্তকে একাগ্র করিবে ; ঈশ্বরে দৃঢ়তাক্রি হইয়া নির্ভীক হ্রদয়ে সংসারে বিচরণ করিবে ; অহিংসায় মনোযোগী হইবে ; কর্তব্যের নিকট আত্মবলিদানে দ্বিধা করিবে না ; ক্ষমতা যদি থাকে পাপের প্রতিবিধান করিবে, ক্ষমতার অভাবে পাপকেও ঘৃণা করিও না, পাপীকেও ঘৃণা করিও না । ক্ষুদ্র পরমাণু হইতে মহাবা দেবতা সকলকেই সমদৃষ্টিতে ও ব্রহ্মময় দেখিতে অভ্যাস করিবে । সর্বোপরি, নিজেকে ব্রহ্মের চরণে সম্পূর্ণ বলিদান করিবে । ইহার ফল, তোমার আত্মজ্ঞান এবং তৎপ্রতিষ্ঠ পার্থিবজ্ঞান সমুদয়ই করতলস্থ হইবে এবং ভগবান নিজে তোমার জন্ত ভাবিয়া অস্থির হইবেন, তোমার “যোগক্ষেম” বা প্রয়োজন সকল তিনি নিজে সম্পন্ন করাইতে বাধ্য হইবেন । “তেষাং নিত্যোভিযুক্তানাং যোগক্ষেমং বহাম্যহং ॥” (গীতা ৯২, ২২) যাহা কিছু কর্শ করিবে তাঁহাতে সমর্পণ করিয়া করিবে, কখনও ভাবিবে না যে তুমি করিতেছ । এইরূপ সমর্পিতচিত্ত ব্যক্তি পাপ কহিতেই পারেন না এবং যদি বা কোন স্ত্রে এমন কাজ করেন, যাহাতে লোকের অন্তর ভাবিতে পারে, তাহাও পাপরূপে তাঁহাকে স্পর্শ করিতে পারে না ।

“যশ নাহংকৃতো ভাবো বুদ্ধিযশ ন লিপ্যতে ।

হৃদ্যপি স ইমাজ্জোকায় হস্তি ন নিবধ্যতে ॥ ১৮ম, ১৭ ।

“ব্রহ্মণাধ্যায় কৰ্ম্মাণি সঙ্গং তাক্রুণী কৰোতি যঃ ।

লিপ্যতে ন স প্যপেন পরপত্রমিবাস্তসা ॥ ৫ম, ১ ।

আসক্তিরহিত হইয়া কর্ত্ত্বিজ্ঞানকে বলিদান করিয়া যদি পাপও করা যায়, তবে তাহাও পরপত্রে জলের দ্বারা পাপকারীকে স্পর্শ করিতে পারে না এই কথাই মধ্যে একটি নিগূঢ় তত্ত্ব আছে । ফলা বাহ্য যে আসক্তিরহিত ব্যক্তি পাপ করিতে পারে না । কিন্তু যদি ভুলিয়াও করেন, তবে তাহা তাঁহাকে স্পর্শ করিতে পারে না, ইহার অর্থ এই যে ভগবান সেই পাপকে পুণ্যে অথবা আত্ম-শক্তির অসংহিতিকে সংহতিতে প্রত্যাবর্ত্তিত করেন । তুমি আমি অহংজ্ঞানে যশ হইয়া এতদে অবিশ্বাস করিতে পারি—মনে করিতে পারি যে ইহাও তো বড় আশ্চর্য্য আমি করিলাম পাপ অথচ পাপ আমাকে স্পর্শ করিবে না ? ভগবান কি ইহাকে না করিতে পারেন ? পাপকে পুণ্যে ফিরাইতে পারেন ? একটু প্রণিধান পূর্ব্বক বিচার করিয়া দেখিলেই বুঝা যাইবে ভগবানের এসামর্থ্যটুকু আছে । ইহা আছে বলিয়াই আজও লক্ষ লক্ষ কোটি কোটি লোকে তাঁহার নিকটে পাপ হইতে ক্ষমাপ্রার্থনা করিয়া ক্ষমা লাভ করিতেছে । এই কারণেই তাঁহার নাম শরণাগতবৎসল পাপীতারণ ভয়হরণ ভবার্দ্দবকাণ্ডারী । পাপ হইতে মুক্তিপ্রার্থনায় যিনি সরলভাবে কাতরপ্রাণে ভগবানকে ডাকিয়াছেন, তিনিই সত্ত্বসত্ত্ব প্রত্যক্ষ ফল প্রাপ্ত হইয়াছেন । প্রত্যক্ষ ফল পাওয়া যায় বলিয়াই আজও তাঁহার নাম সর্ব্বক্ষণ প্রতিশ্রুতি হইতেছে । মনের সংশয় নিবারণের জন্য এইরূপ প্রার্থনা কিরূপে সফল হইতে পারে আমরা তাহারই ইঙ্গিত করিব । আমরা পূর্বেই বলিয়া আসিয়াছি যে পাপ অনেকটা মনের অবস্থার উপর নির্ভর করে । জুগুতের যে কোন শক্তি দ্বারা মিয়মের অযথা-ব্যবহারেরই আমরা নাম দিই পাপ । কাম ক্রোধ প্রভৃতি রিপুর ষথায়থ ব্যবহারে পাপ হয় না, রিপু আখ্যাই প্রদত্ত হয় না ; তখন ইহার বন্ধন কার্য্য করে । বন্ধুগণের সহিত অসঙ্গত ব্যবহারে তাহারাই শত্রু হইয়া দাঁড়ায়, পাপে পরিণত হয় । বস্ত্র-সংগ্রহ অস্ত্রায় নহে, কিন্তু তাহার অপব্যবহারই লোভে পরিণত হইয়া পাপের আকার ধারণ করে । পাপের ফল সাধারণ দৃষ্টিতে অমঙ্গল । এখন যদি একটা

পাপ অনুষ্ঠিত হয় এবং তজ্জন্ত মুক্তিপ্রার্থনা করা হয়, তাহা হইলে ভগবান সেই পাপের অনুমতি এমন ঘটনারাশি প্রেরণ করিতে পারেন যেগুলি সেই পাপ-অনুষ্ঠাতা এবং জনসাধারণের দৃষ্টিতে মঙ্গলপ্রসূ প্রতীয়মান হয়। ইহাও যে অনিয়মে ঘটিবে তাহা নহে। একদিকে দোষি যে সেই পাপ অনুষ্ঠান, সেই প্রার্থনা এবং তপাসুসঙ্গিক ঘটনাসমূহের সংঘটন, সকলই ভগবানের জ্ঞানে বর্তমান ছিল। সেই ঘটনাগুলিও দৈবক্রমে ঘটিবে না, তাহারও কার্য্যকারণশৃঙ্খলা অবশ্যই থাকিবে। এইরূপে প্রার্থনা ও তৎফলস্বরূপে ঘটিবে তাহাই তো একটা নিয়মের মধ্যে পড়িয়া গেল। অন্তর্দীপ্তি দেখি, ঈশ্বর যেন সকল ঘটনাকে যথাযথ সংযোজিত করিয়া দেন—আমরা অবশ্য ঘটনার কার্য্যকারণশৃঙ্খলা সকল সময়ে না ধরিতে পারি। আমি পাপ হইতে মুক্তিলাভেচ্ছায় কাতরপ্রাণে প্রার্থনা করিয়া হয়তো নিদর্শন দেখিতে চাহিলাম। দৃষ্টান্তস্বরূপে ধরিতেছি যেন মেঘ হইয়াছে দেখিয়া আমি ভাবিলাম যে যদি ঈশ্বর আমার পাপ মার্জনা করিয়া থাকেন, তাহা হইলে এই মেঘ জলবর্ষণ করুক। জলবর্ষণ হইল। কিন্তু অবশ্য আমার প্রার্থনার কারণেই যে জলবর্ষণ হইল তাহা নহে, তবে তাহার আপনার কার্য্যকারণশৃঙ্খলায় আবদ্ধ হইয়া জলবর্ষণ হইল, মধ্য হইতে জলবর্ষণ ও আমার প্রার্থনার সামঞ্জস্য করিয়া আমি শান্তিলাভ করিলাম—ইহাই কি অনিয়মিত হইল? কখনই নহে—ইহাও নিয়মের মধ্যে। মোটের উপর, ভগবান কি নিয়মে তাহার মঙ্গল উদ্দেশ্য সিদ্ধ করেন, আমাদের আত্মশক্তিকে উপযুক্তরূপে সংহত না করিলে সেই সকল উপলব্ধি করিবার আশা বৃথা।

সর্বশেষ বক্তব্য এই যে আত্মোন্নতি সাধন কর; একমাত্র ঈশ্বরকে নয়নের সম্মুখে সর্বদা রাখিয়া হিম্যাচলের গ্রায় অটলপ্রতিষ্ঠ হও; নির্ভীক হৃদয়ে সংসারে বিচরণ কর এবং জগতকে অভয়দান কর। দিবানিশি বলিতে থাক আমি কেহ নহি, তুমিই সব—আমিই তুমি, তুমিই আমি। কবেক বৎসর পূর্বে একটা সন্ন্যাসী আসিয়া ঘণ্টা বাজাইয়া জনসাধারণকে উদ্ধৃদ্ধ করিয়া কলিকাতার পথে পথে বিচরণ করিতেন এবং একটা স্তম্ভের মত স্তম্ভের স্বরে পাঠ করিতেন—“ওঙ্কারে নিরাকারে নির্কিঞ্চন? এই মন্ত্র সকলে গ্রহণ কর—“ওঙ্কারে নিরাকারে নির্কিঞ্চন”—সেই নিরাকার ওঙ্কার স্বরূপ পরব্রহ্মেই নির্কিঞ্চন। কথাতা যে কৃতদূর ঠিক, তাহা বিনা সাধনে কাহাকেও বুঝাইবার ক্ষমতা আমাদের

নাই। তবে সকলকে আর একবার অনুরোধ করি, তাঁহারা জীবনের প্রতি মুহূর্ত্ত ব্রহ্মে সমর্পণ করুন এবং প্রত্যক্ষ দেখুন যে এই গম্ভীর মন্ত্র “ওঁকারে নিরাকারে নির্বিঘ্নঃ” অক্ষরে অক্ষরে সত্য, পরীক্ষিত সত্য। তাঁহাতেই অভয়, তাঁহাতেই শান্তি।

ইতি ঐকিতীক্তনাথ ঠাকুর বিরচিত অভিব্যক্তিবাদ কথার
অভিব্যক্তিবাদ ও পাপ মুক্তিক বোড়াল কথা সমাপ্ত ।

ওঁ শান্তিঃ শান্তিঃ শান্তিঃ হরিঃ ।



আর্য্য-রমণীর শিক্ষা ও স্বাধীনতা সম্বন্ধে মতামত ।

—o::o—

Indian Mirror 30th June, 1901.

A perusal of the book under notice will convince even the most careless reader that the author knows fully well what he is about. "Motherhood" is the author's ideal of womankind, and in this book he has shown how far the education of Aryan women in the olden times made them approach that ideal, and how far the so-called education that is now imparted to them has had the effect of keeping them away from it. He has discussed and proved the following propositions :—First, that the Vedas, Tantras and other authoritative works contain nothing against Aryan women studying the Vedas and other works ; secondly, that the Western system of education and liberty which are so eagerly sought after by the parents, and imparted to Aryan girls, are utterly incompatible with the ideal of "Motherhood", and therefore unsuitable to them; and, thirdly, that the system of education in use in days of old as also the system of seclusion such as obtained in the Vedic times, are the best calculated to preserve the "Motherhood," and the chastity of Aryan women intact, and these are eminently fit for adoption by them. The writer is a keen observer of social manners and customs, and an utter stranger to the art of mincing matters. He is unsparing in his condemnation as much of the "balls" as of the "Nautches" held in Hindu houses at times of marriage and other festivities. He condemns the European system of dressing which is affected by some go-a-head Indian ladies, and proposes a dress for out-door use which is at once cheap and decent. The author is liberal in his conservatism, and the gist of all that he urges is that Hindu ladies should not

adopt any customs, or systems of education and dressing that are outside the spirit of the Hindu Shastras, though in the present circumstances of the society they may appear to be going beyond the letter of them. The book before us is the result of careful thought and an earnest wish to better the condition of Hindu women, and it provides ample food for those who are interested, like the author, in bringing about the end desired.

আর্য্য-রমণীর শিক্ষা ও স্বাধীনতা—শ্রীক্ষিতীজ্ঞনাথ ঠাকুর বি এ তত্ত্ব-নিধি প্রণীত, মূল্য ১ টাকা। গ্রন্থকার ইতিমধ্যে কয়েকখানি স্মৃতির পুস্তক প্রচার করিয়া সাহিত্য জগতে সুপরিচিত হইয়াছেন। বর্তমান পুস্তকখানি যে মূলতঃ ধরিয়া তিনি রচনা করিয়াছেন, তাহা অতীব প্রশংসনীয় অর্থাৎ ঈশ্বরের মাতৃভাব জ্ঞী-প্রকৃতির মূলে এবং সেই মাতৃভাবের বিকাশেই জ্ঞীজীবনের সার্থকতা। এই ভিত্তি অবলম্বন করিয়া তিনি জ্ঞী শিক্ষা সম্বন্ধে যাহা যাহা বলিয়াছেন, তাহার অধিকাংশ কথাগুলি সহিত আমাদের ঐক্য আছে। বিলাতী আদর্শে এ দেশের নারীদিগকে গঠন করিতে গিয়া অনেকে যে মহাভ্রমে পড়িতেছেন, তাহা প্রদর্শন করিয়াও তিনি বঙ্গ সমাজের মহোপকার করিয়াছেন। গ্রন্থকারের স্বদেশহিতৈষিতা, প্রাচীন স্মৃতি সংরক্ষণের চেষ্টা এবং আর্য্যরমণীদিগের চরিত্রোৎকর্ষ দর্শনের আগ্রহ বড়ই আনন্দজনক। কিন্তু প্রাচীনত্বের অতিরিক্ত পক্ষপাতিতাহেতু অবরোধ প্রথা প্রভৃতি কয়েকটা দেশাচারের যেরূপ সমর্থন করিয়াছেন, তাহার সহিত আমরা মিলিতে না পারিয়া অতিশয় দুঃখিত হইলাম। স্মৃতি সকল সংরক্ষণ পূর্বক কুপ্রথা সংস্কার ভিন্ন ভারতের উন্নতির উপায় নাই। বামাবোধিনী, বৈশাখ ও জ্যৈষ্ঠ, ১৩০৮।

শ্রীযুক্ত ক্ষিতীজ্ঞনাথ ঠাকুর, বি এ, তত্ত্বনিধি প্রণীত “আর্য্য রমণীর শিক্ষা ও স্বাধীনতা” নামক গ্রন্থ একখানি আমরা উপহার প্রাপ্ত হইয়াছি। দেশীয় ভাবে সর্বাঙ্গীন উচ্চ শিক্ষা যাহাতে বঙ্গীয় জ্ঞীসমাজে প্রবর্তিত হয় সেই উদ্দেশ্যে গ্রন্থকার সদ্যুক্তি এবং শাস্ত্রীয় প্রমাণ সহকারে ইহা লিখিয়াছেন। দৃষ্টান্ত এবং আদর্শরূপে শ্রীমতী প্রতিভাসুন্দরীর উচ্চ শিক্ষার কথা উল্লেখ করিয়াছেন। এক দিকে মহাকালী পাঠশালার শিক্ষাপ্রণালী অপর দিকে বিশ্ববিদ্যালয়ের পুরুষোচিত

কঠিন শিক্ষা দেয় কল্যাণকে স্বাধীনতার এবং বিশ্ব জ্ঞানের বিরুদ্ধে লড়াই যাঁতেছে, এ সময় ক্ষিতীন্দ্র বাবু এই গ্রন্থখানি লিখিয়া প্রকাশিত হইয়াছেন। আর্থিকনানারীরা ইহা পাঠ করিলে অনেক সুশিক্ষা প্রাপ্ত হইবেন। পরলোক-গতা মহারাজী অস্বাভাবিক উচ্চ শিক্ষার বিরোধী ছিলেন। নারীস্বভাবের উপযোগী উচ্চ শিক্ষা প্রচার এখন নিতান্ত প্রার্থনীয়। নববিধান, ফাল্গুন, ১৩০৭।

১৩০৮ সালের কাষ্টিক সংখ্যার নব্যভারতে “ক্ষিতীন্দ্রনাথের নূতন গ্রন্থ” প্রবন্ধে শ্রীযুক্ত অরিনাশচন্দ্র গুহ লিখিতেছেন—“গ্রন্থটা সত্যি বড় Revolutionary। সকল সমাজে, বিশেষত প্যাডিকাল সমাজে, এ গ্রন্থের ভূমি প্রচার হউক। অতীতে এমন ভক্তিশাস্ত্র, অথচ বর্তমানে এত চক্ষুমান—এমন অপূর্ণ গ্রন্থ বহুদিন পাঠ করি নাই।”

বিজ্ঞাপন।

নিম্নলিখিত পুস্তকগুলি কলিকাতা, ছোড়াসাঁকো, দ্বারকানাথ ঠাকুরের গলি ৩৬ নম্বর ভবনে শ্রীযুক্ত ক্ষিতীন্দ্রনাথ ঠাকুরের নিকট প্রাপ্তব্য।

১। প্রাকৃতিক বিজ্ঞানের স্কুলমর্শ্ব—(সচিত্র) হেমেন্দ্র নাথ ঠাকুর প্রণীত এবং শ্রীযুক্ত রামেন্দ্র শঙ্কর ত্রিবেদী এম্, এ, সম্পাদিত। উত্তম কাগজ, উত্তম বান্ধাই। মূল্য ৮০ বার আনা মাত্র, ডাঃ ১০ এক আনা।

২। শতদল—(কবিতাপুস্তক) শ্রীহিতেন্দ্রনাথ ঠাকুর প্রণীত, মূল্য ১২০ দশ আনা ডাঃ অর্দ্ধ আনা। কলনা নব্যভারত, সম্মানিত, ভারতবাসী প্রভৃতি সংবাদপত্রে প্রশংসিত।

৩। ত্রিশূল—(কবিতাপুস্তক) শ্রীহিতেন্দ্রনাথ ঠাকুর প্রণীত, মূল্য ১০ আনা মাত্র, ডাঃ ১০ এক আনা। কলিকাতা রিভিউ প্রভৃতি সকল সংবাদপত্রে একবাক্যে প্রশংসিত।

৪। শ্রীমদ্ভগবদ্গীতা—(শ্রীধরস্বামিকৃত-টাকা সমেত) শ্রীক্ষিতীন্দ্র নাথ ঠাকুর সম্পাদিত এবং রামায়ণের সুপ্রসিদ্ধ অনুবাদক পণ্ডিতবর শ্রীযুক্ত হেমচন্দ্র বিহারী কৰ্কট রসানুবাদিত। মূল্য ১২ এক টাকা মাত্র, ডাঃ ১০ দুই আনা। প্রথম সংস্করণ ফরাইয়া গিয়াছে, দ্বিতীয় সংস্করণের উদ্যোগ হইতেছে।

৬। অধ্যাত্মধর্ম ও অজ্ঞেয়বোধ—শ্রীকৃষ্ণনাথ ঠাকুর প্রণীত।
মূল্য ৮০ বাব আনা মাত্র, ডাঃ মাঃ অর্ধ আনা।

এই পুস্তকে হার্বাট স্পেন্সর প্রভৃতি পশ্চাত্য অজ্ঞেয়বাদী দিগের মত খণ্ডন
করিয়া ভারতীয় সনাতন অধ্যাত্মধর্মের শ্রেষ্ঠ প্রতিপন্ন করিবার চেষ্টা হইয়াছে।
দ্বিতীয় সংস্করণের উদ্বোধন হইতেছে।

৭। রাজা হরিশ্চন্দ্র—শ্রীযুক্ত ক্ষিতীন্দ্রনাথ ঠাকুর প্রণীত। ইহাতে
বেদ অবধি কৃত্তিবাস রামায়ণ পর্যন্ত হরিশ্চন্দ্র কথার উৎপত্তি ও বিবৃতি প্রদর্শিত
হইয়াছে। উপসংহারে পৌরাণিক হরিশ্চন্দ্র কথার নিরুক্তিভাবের শ্রেষ্ঠ প্রতিপন্ন
করা হইয়াছে। দ্বিতীয় সংস্করণ যন্ত্রস্থ।

৮। আর্থ্য রমণীর শিক্ষা ও স্বাধীনতা, মূল্য ১ এক টাকা,
ডাঃ মাঃ ১০ এক আনা। এই পুস্তকখানি ২০ নং কর্ণওয়ালিস স্ট্রীট, মজুমদার
লাইব্রেরীতে প্রাপ্য।

৯। আমিষ ও নিরামিষ আহার—শ্রীমতী প্রজ্ঞা দেবী প্রণীত।
ইহাতে দেশীয় ও বিদেশীয়, আমিষ, নিরামিষ, মিষ্টান্ন ও চাটনী প্রভৃতি নানাবিধ
খাদ্যের প্রস্তুত-প্রণালী, স্বচাকরূপে লিখিত আছে। না দেখিলে ইহার কৃতিত্ব
উপলব্ধ হইবে না।

১০। পীড়ি দরশীড়ি—নবাবিকৃত ভারতের ইতিহাস। শ্রীযুক্ত নগেন্দ্র
নাথ মুখোপাধ্যায় কর্তৃক আবিষ্কৃত ও শ্রীযুক্ত ঋতেন্দ্রনাথ ঠাকুরের ভূমিকা সম্ব-
লিত। মূল্য ৮০ আনা, ডাঃ মাঃ অর্ধ আনা।

১১। সুভাব সঙ্গীত—৮৮রদেব চট্টোপাধ্যায় রচিত মূল্য ১০ আট
আনা ডাঃ মাঃ অর্ধ আনা।

১২। Padaprante Rakho Sevake.

১৩। A Vedic Pymn.

Two musical pieces composed for the Pianoforte by Manisha
Tagore (Trinity College,) Price 4s. each, postage half anna.



অনুক্রমণিকা ।

	পৃষ্ঠা
আখ্যাপত্র ...	ক
গ্রন্থ প্রণেতার বংশবিবরণ ...	খ
উপহার ...	গ
ভূমিকা ...	ঙ
মূর্ত্তাপত্র ...	বা
পরিভাষা ...	গ

প্রথম কথা—অভিব্যক্তিবাদের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস ।

অভিব্যক্তিবাদ কাহাকে বলে ...	১
লামার্কের মত ...	৩
পারসোনেস অভিব্যক্তিবাদী ...	৩
ডার্বিন ও ওয়ালেস ...	৪
অভিব্যক্তিবাদের দুইটা ভিত্তি ...	৫
(ক) শুণোত্তর বুদ্ধিমূলক জীবনসংগ্রাম ...	৫
(খ) পরিবৃত্তি ...	৬

দ্বিতীয় কথা—জীবনসংগ্রাম ।

জীবনসংগ্রাম ...	৭
জীবনসংগ্রামের কার্য প্রণালী ...	৮
দৃষ্টান্ত ...	৯
সঙ্গাতীয় জীবনসংগ্রাম কঠোরতর ও তাহার কারণ ...	১০
জীবনসংগ্রামের মূল কি ? ...	১১
নিম্ন প্রাণীর বিনাশসাধন ...	১২
বংশবৃদ্ধির দৃষ্টান্ত ...	১২
জীবনসংগ্রামের ফলাফল ...	১৩
জীবনসংগ্রামের নৈতিক ভাব ...	১৫
জীবনরক্ষণে মানবের শ্রেষ্ঠত্ব ...	১৫
জীবনসংগ্রামে মৃত্যু অমৃতসোপান ...	১৬

তৃতীয় কথা—পরিবৃত্তি ।

পরিবৃত্তি ...	১৭
সাম্প্রদায়িক বিরোধ ...	১৮
নিয়ম কি ? ...	১৮

	পৃষ্ঠা
পরিবর্তি কি ?	২০
পরিবর্তির প্রসার	২১
নিম্নতম প্রাণিতে প্রসার	২১
কীট পতঙ্গে প্রসার	২৩
সরীসৃপে প্রসার	২৪
পক্ষী রাজ্যে প্রসার	২৪
গৃহপালিত জীব ও পরিবর্তি	২৫
পুষ্প পরিবর্তির একটি দৃষ্টান্ত	২৬
কপোত-ভেদ	২৬
আমেরিকায় কৃষ্ণ শূকর	২৯

চতুর্থ কথা—অভিব্যক্তিবাদের আপত্তিখণ্ডন।

অভিব্যক্তিবাদে আপত্তি	৩২
মধ্যবর্তী জীব দৃষ্টগোচর নহে কেন ?	৩৩
অনুন্নত জীব দৃষ্টগোচর কেন ?	৩৪
মধ্যবর্তী জীবের উৎপত্তি সম্ভব কি না ?	৩৫
প্রাকৃতিক নির্বাচনে জটিল বস্তুর উৎপত্তি সম্ভব কি না ?	৩৫
শ্পেলার ও পরিপার্শ্বপ্রভাব	৩৬
প্রাকৃতিক নির্বাচনে স্বাভাবিক সংস্কারের উৎপত্তি সম্ভবে কি না ?	৩৮
শেষ আপত্তি—প্রাকৃতিক নির্বাচন ও উদ্ভবতা	৩৯
অভিব্যক্তিবাদ ও ভগবানের ইচ্ছা	৩৯

পঞ্চম কথা—ভূগর্ভে অভিব্যক্তির সাক্ষ্য।

সত্য—স্বতঃসিদ্ধ ও প্রমাণসিদ্ধ	৪১
প্রত্যক্ষমূলক অনুমান	৪২
অভিব্যক্তি-প্রমাণে ভূতত্ত্বের সহায়তা	৪৪
ভূগর্ভের সাক্ষ্য অসম্পূর্ণ	৪৪
সাক্ষ্যসংগ্রহে বিঘ্ন	৪৫
কঙ্কাল অবলম্বনে অভিব্যক্তি কিরূপে প্রমাণিত	৪৬
সাক্ষ্যের একটি দৃষ্টান্ত	৪৭
অবশেষে অভিব্যক্তি	৪৯
অভিব্যক্তি একটি প্রণালী	৫০

ষষ্ঠ কথা—বর্ণভেদে জীবরক্ষা।

বর্ণভেদ কি ?	৫২
প্রাণজগতে বর্ণবৈচিত্র্য	৫৪
জীবাদি, ভূপ্রভৃতিতে বর্ণবৈচিত্র্য	৫৪
ফুলের বর্ণবৈচিত্র্য	৫৬
জীববংশপ্রায়ে ফুলের বর্ণভিত্তিক	৫৬

	পৃষ্ঠা
মাকড়সার বর্ণবৈচিত্র্য	৫৭
মাকড়সার গঠন পরিবর্তন	৫৯
ষাছষরে দৃষ্টান্ত	৬০
জলচর কীটে বর্ণবৈচিত্র্য	৬১
সরীসৃপে বর্ণভেদ	৬১
পক্ষীদের বর্ণভেদ	৬২
শরীরগঠন ও বর্ণবৈচিত্র্য	৬৫
পশুপাখ্যে বর্ণবৈচিত্র্য	৬৫
বর্ণবৈচিত্র্য ও জীবরক্ষা	৬৭
বর্ণবৈচিত্র্যের কারণ—কাম্য নির্বাচন বা জীবনসংগ্রাম	৬৮

সপ্তম কথা—ভূপৃষ্ঠে প্রাণপ্রসার ।

সংগ্রামে শান্তি	৭০
শুরুকালে প্রাণপ্রসার	৭১
প্রাণপ্রসার ও অল্পমান	৭৩
প্রাণপ্রসার ও অভিব্যক্তি	৭৪
প্রাণপ্রসারে ভূতত্ত্বের সাহায্য	৭৫
যুগবিভাগ—আর্কীয়, শব্দক ও মংগ	৭৭
কুম্বযুগ	৭৮
মহাপ্লাবন হইয়াছিল কি না ?	৮০
বন্যাহ যুগ	৮১
নৃসিংহযুগ	৮২
পৌরাণিক অবতারকথা	৮৩
প্রাণপ্রসারের প্রণালী	৮৪
কয়েকটা প্রশ্ন	৮৬
সুদ্র জীবের প্রসার প্রণালী	৮৭

অষ্টম কথা—মানবশরীরের অভিব্যক্তি ।

উচ্চ ও নিম্নজীবে সাদৃশ্য	৮৯
বিহতাপ অভিব্যক্তির প্রমাণ	৯১
মানবে বিহতাপ	৯৩
মানব ও পশুশরীরে কপাটকল	৯৪
বিহতাপই সমস্ত নিয়ন্ত্রণের উপায়	৯৫
জগতের ও অভিব্যক্তিবাদ	৯৬
মস্তিষ্কবর্তন	৯৮

নবম কথা—মানবাত্মার অভিব্যক্তি ।

হই বিরোধী মত	১০০
পশুর স্বতিশক্তি	১০৩

	পৃষ্ঠা
নিম্নদীর্ঘে অমিতজ্ঞান ...	১০১
জীবজন্তুর অমোদসুখ ...	১০২
নিম্নপ্রাণিতে সমুদয় অন্তরঙ্গির মূল ...	১০২
মানুষের অপ্রয়োজনীয় অন্তরঙ্গি আছে কি না ? ...	১০৪
অসত্যবিশ্বের গণিতবুদ্ধি ...	১০৪
গণিতব্যাপ্তি ...	১০৫
সত্যের অভিব্যক্তি ...	১০৬
চিত্তবিচার অভিব্যক্তি ...	১০৭
জ্ঞান ও দর্শনব্যাপ্তির অভিব্যক্তি ...	১০৮
মানব মাত্রেই সমুদয় জ্ঞান-মূল নিহিত ...	১০৮
জীবজন্তুর ভাষা ...	১০৯
মানবের অভিব্যক্তি কখন ? ...	১১০
পরিণতি ও অন্তরঙ্গি ...	১১০
সংজ্ঞার অন্তরঙ্গ হই কি না ? ...	১১২

দশমকথা—মানবাত্তিব্যক্তির আরও কয়েকটি কথা ।

মানবের বুদ্ধিগতি এত বেশী কেন ? ...	১১৪
সংযোগী শৃঙ্খলার অভাব ...	১১৫
দলবদ্ধভাবে মানববুদ্ধির সহায় ...	১১৭
সবল শক্তির মূলধন প্রত্যয় ...	১১৮

একাদশ কথা—আদিম মানবের স্থান ও কালনির্ণয় ।

আদিম মানবের স্থান—তুইমত ...	১২০
আফ্রিকার বিলাকে প্রথম ও দ্বিতীয় আগতি ..	১২০ ও ১২১
ওরালসের মত ...	১২১
ইরানীয় উপত্যকা আদিম মানবের কর্তৃক্ষেত্র ...	১২২
হুসেকবুতাই আদিম মানবের জন্মস্থান ...	১২২
এই বিষয়ে শাস্ত্র মত ...	১২৩
কালমুখ যবনের উপনিবেশ ...	১২৪
আদিম মানবের উৎপত্তি কাল ...	১২৫
বরাহযুগে মানবাত্তিব্যক্তির প্রমাণ ...	১২৬
বরাহযুগে মানবের পরিচয়বাহ্য্য নাই কেন ? ...	১২৭
হিমশৈল ও মানবাত্তিব্যক্তির কাল ...	১২৮
সাইন প্রভৃতি নদীর উৎপত্তি ...	১২৮
হিমশৃঙ্গের পর গ্রীষ্মের আবির্ভাব কেন ? ...	১২৯
শাস্ত্রমতে মানব কাল ...	১২৯

দ্বাদশ কথা—আদিম মানবের আচার ব্যবহার ।

ক্যান্টোড মানব ...	১৩১
--------------------	-----

	পৃষ্ঠা
ক্রোম্যাগনন	১৩২
নৃসিংহ কে ?	১৩২
ক্রোম্যাগননের অস্ত্র শস্ত্র	১৩২
ক্যানিষ্টাডের অস্ত্রশস্ত্র	১৩৩
ক্রোম্যাগনন কালের ম্যামথ ও মিশস্তর	১৩৩
বল্লা হরিণের স্তর	১৩৪
ক্রোম্যাগননের শীকার	১৩৬
ক্রোম্যাগননের সামাজিকতা	১৩৫
নৃসিংহের চিত্রবিজ্ঞা	১৩৬
নৃসিংহের সামাজিকতার অন্তর পরিচয়	১৩৮
নৃসিংহের সমাধিস্থান	১৩৮
বামনাবির্ভাব	১৩৯

• ত্রয়োদশ কথা—বামন অবধি কল্কীযুগ ।

অবতার ও অস্ত্র	১৪০
শতপথ ব্রাহ্মণে বামনকথা	১৪০
পুরাণে বামনকথা	১৪১
বামনাবতারের ইতিবৃত্ত	১৪১
ফারফুজ বিবরণ	১৪২
আদিম মানবের কালবিভাগ—প্রস্তর, পিত্তল ও লৌহ	১৪৩
পরশুরাম যুগ	১৪৪
ত্রীমচন্দ্র যুগ	১৪৪
ত্রীকুম্ভ যুগ	১৪৫
বুদ্ধদেবের যুগ	১৪৫
বর্তমান যুগের শাস্তিমন্ত্র	১৪৬

✓ চতুর্দশ কথা—জড় ও আত্মা ।

জড়পদার্থ কি নিষ্প্রাণ ?	১৪৮
জীব ও জড়ে সংহতির পরিমাণ-ভেদ	১৪৯
জড় নিষ্প্রাণ নহে	১৫০
জগত চরাচর লইয়া শক্তির ঐক্য প্রতিষ্ঠিত	১৫১
প্রাণোৎপত্তি-পরীক্ষায় শতাব্দী অল্পকাল	১৫২
নির্বাচন-ক্ষেত্রের সর্গীর্ণতা অভিব্যক্তির অন্তরায়	১৫৩
অপ্যাপক জগদীশচন্দ্র বসু ও তাঁহার আবিষ্কার	১৫৩
জড়ের বংশবৃদ্ধি	১৫৪
জড় ও জীবে অল্পজ্ঞানের কার্য	১৫৬
জগতে মৌলিক অভেদ	১৫৬
দান্য বাধা জীবনী শক্তির রূপান্তর	১৫৮

	পৃষ্ঠা
আত্মা ও জড়শক্তির সংহত আকার	১৫৮
আত্মশক্তির উৎপত্তির নিদর্শন কোথায় ?	১৬০
জীবাদি ও আত্মশক্তির উৎপাদন কালে সম্ভব হইতে পারে	১৬১

১ পঞ্চদশ কথা—অভিব্যক্তিবাদ ও মৃত্যু ।

প্রকৃত অভিব্যক্তিবাদে মতদ্বন্দ্বের লোপ	১৬৩
আত্মা ও চিত্তে অপ্রেভেদ	১৬৩
অভিব্যক্তিবাদে সংসার ও যোগের সামঞ্জস্য	১৬৪
বীর্যধারণ অভিব্যক্তির সহায়	১৬৪
অভিব্যক্তিবাদে পরকাল স্বীকৃত কি না ?	১৬৫
মৃত্যুর পর আত্মার উন্নতি	১৬৬
শরীরের অভাবে আত্মার কার্যকারিতা	১৬৭
মৃত্যু কি ?	১৬৭
মৃত্যুপ্রণালী তিন—স্বাভাবিক, আত্মহত্যা, ও পরকর্তৃক হত্যা	১৬৮
আত্মহত্যায় পাপ কেন ?	১৬৯
আত্মহত্যায় কাপুরুষতা	১৭০
জীবহত্যায় পাপ	১৭১
অহিংসাবিশ্বস্তির ওঁচিতি	১৭২

২ ষোড়শ কথা—অভিব্যক্তিবাদ ও পাপ ।

পাপ কোথা হইতে ?	১৭৪
পরমার্থত পাপের অন্তিস্থ	১৭৪
ব্রহ্মশক্তি ও পাপ	১৭৫
পাপের ব্যবহারত অন্তিস্থ	১৭৭
পাপের বিভীষিকা প্রচলিত সকল ধর্মের অঙ্গ	১৭৮
গীতায় পাপতত্ত্ব	১৭৯
পাপের অন্তিস্থ অস্বীকারে পাপরুদ্ধি সম্ভব কি না ?	১৮০
পাপপুণ্যের হ্রাসবৃদ্ধি ভগবানের হাতে	১৮২
পাপ করিবে না কেন ?	১৮৩
ফলিত জ্যোতিষ ও আমাদের দায়িত্ব	১৮৩
যোগ ও সংহতিসাধন	১৮৫
অনাসক্তকে পাপ স্পর্শ করিতে অক্ষম	১৮৬
শেষ বক্তব্য	১৮৭

৮দারিকানাথ ঠাকুরের প্রপৌত্র, শ্রীমৎ দেবেন্দ্রনাথ ঠাকুরের পৌত্র, ৯হেমেন্দ্রনাথ
ঠাকুরের পুত্র, আদিব্রাহ্মসমাজের ভূতপূর্ব সম্পাদক, শ্রীমন্তগবদীতার
অভিনব সংস্করণ সম্পাদক, অধ্যাত্মধর্ম ও অজ্ঞেয়বাদ, রাজা
হরিশ্চন্দ্র, আখ্যায়িকাশিক্ষা ও স্বাধীনতা প্রভৃতি
প্রণেতা, কলিকাতা, ঘোড়াসাঁকো নিবাসী,
শান্তিলাগোত্র,
শ্রীযুক্ত ক্ষিতীন্দ্রনাথ ঠাকুর, বি.এ, তত্ত্বনিধি,
কর্তৃক বিরচিত, “অভিব্যক্তিবাদ” পুস্তক অঙ্ক ১৮২৪
শকে, ৫০০৩ কলিগত্যকে স্তরূপকে শুভ মহাষ্টমীতিথিতে কন্যা-
রাশিস্থ ভাবরে আখিনিমাসে শুভ চতুর্বিংশদিনবে স্তরূপাবে, প্রকাশিত হইল।

৬

উপহার ।

বিজ্ঞানভিক্ষু বঙ্গুর শ্রীযুক্ত রামেন্দ্রসুন্দর ত্রিবেদী মহোদয়ের
করকমলে গভীর শ্রদ্ধা ও প্রীতির নিদর্শন স্বরূপে আমার
এই অকিঞ্চিৎকর গ্রন্থখানি উপহার দিলাম ।

—○●○—

